

٢١٥٢

٢٢٢

بإدارة الشؤون العامة
بمدينة المنورة
رأسات العليا
العقيدة

الجامعة الإسلامية
عامة شؤون المكتبات - قسم المخطوطات
رقم التسجيل العام
الخاص
التاريخ / / ١٤

طواف الرحمة

وموقف أهل السنة منهم

رسالة مقدمة لنيل درجة العالمية الدكتوراة

مقدمة من

هادي بن أحمد علي طالب



إشراف فضيلة الأستاذ

الشيخ حماد بن محمد الأنصاري

١٤٠٥ هـ ١٩٨٥ م

شُكْرٌ وَتَقْدِيرٌ

”بسم الله الرحمن الرحيم“

*** ششكر وتقدير ***

الحمد لله الذى وفقنى وأعاننى ويسر لى الأمور حتى أنجزت ههذه
الرسالة فمنه أستمد العون وحده فى كل ما أفعل وأذر .. وحده ..
فاعترافا بالفضل لذويه ، وتقديرا لجهود المخلصين ، وعلا بقبول
رسول رب العالمين ((من صنع اليكم معروفا فكافئوه ، فان لم تجدوا
ما تكافئونه به ، فادعوا له حتى تروا ان قد كافأتموه)) .
أتقدم بالشكر والتقدير لفضيلة استاذى الفاضل الشيخ أبى عبد اللطيف /
حماد بن محمد بن محمد الأنصارى ، التادمكى ، الخرناطى ، التمكىستى ،
المدنى ، الأستاذ المشارك فى قسم العقيدة والسنة ، بالدراسات العليا
بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
الذى تولى الاشراف على هذه الرسالة فكان لحلمه الواسع ، وممارساته
الطويلة ، وخبراته الكثيرة ، ومجهوداته المتواصلة فى هذا الميدان أعظم
الأثر فى انجاز هذه الرسالة ، وبرزها الى حيز الوجود .
فقد فتح لى صدره الرحب ، وأمدنى من فيض طمعه الخيزر ، وتجاربه
الكثيرة ، وتوجيهاته المباركة ، وأعطانى كثيرا من وقته الثمين ، فلم يقتصر
لقائى معه على أوقات الاشراف المعتمدة ، بل كنت أستفيد منه فى منزله ،
وفى سيارته ، والمكالمات التليفونية ، وفى أماكن جلسات فى الجامعة
الإسلامية ، بالإضافة الى ما أستفدت من مكتبته العظيمة التى تزخر

بالمطبوعات القيمة ، والمخطوطات النادرة ، والرسائل الجامعية ، والستى
أفادتني كثيرا في بحثي ، فقد كانت مكتبتها - حفظه الله - مفتوحة طيلة
أيام الأسبوع ، فجزاه الله عني وعن العلم وطلابه خير جزاء ، وأثابه على ذلك
حسن الثواب .

كما أتقدم بالشكر الجزيل للجامعة الإسلامية التي حضنتني من يومها
الأول عام ١٣٨١ هـ قبل أربع وعشرين سنة ، وما زالت تحتفظ بي إلى
اليوم .

وأشكر القائمين عليها السابق واللاحق ، حيث أتاحوا لي فرصة
مواصلة الدراسة في جامعة أم القرى لرسالة الماجستير ، وفي هذه الجامعة
لمواصلة الدكتوراه .

وأخص بالشكر رئيس قسم الدراسات العليا والقائمين على هذا القسم ،
فقد كان جميعهم عوناً لي طيلة مواصلة الدراسة .

وأعترف بالفضل الكبير والاحسان والجميل لكلية الشريعة بالجامعة
الإسلامية حيث كنت من دفتها الأولى بما حببتني به من عناية كريمة .

ولا أنسى كلمة الدعوة وأصول الدين وكل العاملين بها وعلى رأسهم
معادة عميدها المخلص الدكتور أحمد بن عطية الخامدي الذي كان حرصاً
كل الحرص على إنجاز هذه الرسالة حتى أكون بروحى وجسدى في هذه
الكلية ، وكان يدعو لي بالصون والتوفيق . فجزاه الله وكل القائمين
على هذه الكلية خير جزاء .

*** فهرس الموضوعات ***

الموضوع	الصفحة
(١) شكر وتقدير	أ - ج
(٢) مقدمة في أسباب اختيار الموضوع وبيان المنهج الذي	
سرت عليه	م - ض
(٣) مقدمة ثانية في نشأة المرجئة	١
الارجاء لغة واصطلاحاً	١ - ٧
قواعد تتميز بها الفرق الإسلامية بعضها عن بعض ...	٨ - ١٠
المرجئة نشأت بعد الخوارج والقدرية	١٠ - ١٧
الحسن بن محمد بن الحنفية أول من قال بالارجاء	
وليس هو الا رجاء المذموم الذي قال به ذر بن	
عبد الله الهمداني وذمه السلف وقبول	
الحافظ ابن حجر في ذلك	١٨ - ٢٣
خلاصة عن نشأة المرجئة	٢٤ - ٢٥

الباب الأول : في المرجئة وآرائهم	
وفيه ستة فصول	
الفصل الأول : في أقسام المرجئة وأقوال الناس في حقيقة	
الايحان	٢٦ - ٢٨
اتفق المرجئة على أربع مسائل في الايمان	٢٨

<u>الموضوع</u>	<u>الصفحة</u>
الفصل الرابع : المرجئة الخالصة ، وفيه بحثان	٧٢
المبحث الأول : التصريف بالمرجئة الخالصة ، وفيه	
جلسة فرقتها	٧٢
الفرقة الأولى : اليونسية ومذهبها فسي	
الايان	٧٢-٧٣
الفرقة الثانية : الخسانية ومذهبها فسي	
الايان	٧٤-٧٦
الفرقة الثالثة : التومنية ومذهبها فسي	
الايان	٧٧-٧٨
الفرقة الرابعة : الشانسية ومذهبها فسي	
الايان	٧٨
الفرقة الخامسة : الميسية ومذهبها فسي	
الايان	٧٩
الفرقة السادسة : الحبديسة ومذهبها فسي	
الايان	٧٩-٨٠
المبحث الثاني : أبوحنيفة والاربا	٨١
الأشعري وابن حزم وابن تيمية وابن الجوزي	
وغيرهم ينسبون أبا حنيفة الى الاربا

الموضوع	الصفحة
أهل السنة يقسمون المرجئة الى قسمين : مرجئة غالبية ،	
ومرجئة السنة	٨٣
أبو حنيفة خالف أهل السنة في مسألتين :	٨٥-٨٤
١ - أن العمل ليس من الايمان	٨٨-٨٦
٢ - أن الايمان لا يزيد ولا ينقص	
كلام القاضي عبد الجبار المحتزلي عن المرجئة	٨٨
اشكال وجوابه	٩٢-٨٩
ما قيل من أن الخلاف بين الأحناف وأهل السنة خلاف لفظي	
ومحارضة الألباني في ذلك	٩٣
الأحناف لهم شبه من أجلها اخرجوا العمل عن مسمى	
الايمان	٩٥-٩٤
ذكر بعض من ألف في مناقب أبي حنيفة	٩٩-٩٦
نسب الى الارزاء جماعة من رواة الصحاح والسنن ولم يقسده	
ذلك في عدالتهم	٩٩ - ١٠٠
قول الحافظ الذهبي ان الارزاء مذهب لعدة من جلة العلماء	
ولا ينبغي التعامل على قائله	١٠١
شراح الطحاوية يتهم الأحناف بما نسب الي	
أبي حنيفة	١٠٢ - ١٠٣

الصفحة

الموضوع

الفصل الخامس : مرجئة الكرامة وفيه جملة فرقها ومذاهبها

التعريف بالكرامية ١٠٤ - ١٠٦

محمد بن كرام زعيم الطائفة نسبه ، عقيدته ١٠٧ - ١٠٩

اختلاف الناس في حركة " كرام " واشتقاقها ١٠٩ - ١١١

الكرامية توافق المرجئة بان ايمان الناس سـ

ولا يستثنون فيسه ١١٣ - ١١٤

فرق الكرامية أهمها ثمان فرق

١ - الاسحاقية ومذاهبها ١١٥ - ١١٦

٢ - الهيصمية ومذاهبها ١١٧ - ١١٨

٣ - المهاجرية ومذاهبها ١١٩ - ١٢٠

٤ - الحابدية ومذاهبها ١٢٠

٥ - الزينية ومذاهبها ١٢٠

٦ - الحديدية ومذاهبها ١٢٠

٧ - التونية ومذاهبها ١٢١

٨ - السهرمية ومذاهبها ١٢١

بعض ما ذكره عبد القاهر البغدادي عن الكرامية ١٢٢ - ١٢٣

الفصل السادس : مرجئة الخوارج ١٢٣

الشبيهة هم مرجئة الخوارج ١٢٤

الصفحة

الموضوع

الباب الثالث : ما قيل في المرجئة

وفيه ثلاثة فصول

الفصل الأول : تحقيق أحاديث مرفوعة تتعلق بدم المرجئة

اختلف الناس في صحتها ، وهي خمسة أحاديث : ١٦٩ - ١٧٠

١ - الحديث الأول وتحقيقه ١٧٠ - ١٨٣

٢ - الحديث الثاني وتحقيقه ١٨٤ - ١٨٧

٣ - الحديث الثالث وتحقيقه ١٨٨ - ١٨٩

٤ - الحديث الرابع وتحقيقه ١٩٠ - ١٩٣

٥ - الحديث الخامس وتحقيقه ١٩٤

الفصل الثاني : أهم الآثار الواردة في كتاب الايمان للامام أحمد

ابن حنبل المتعلقة بالمرجئة - حقيقة المرجئة ١٩٥ - ١٩٨

الرد على المرجئة الايمان يزيد وينقص ١٩٩

قول شبابة في الايمان ٢٠٠

قول مسعر بن كرام في الايمان ٢٠١ - ٢٠٢

استدلال المرجئة بحديث الجارية ((اعتقها فانهم

مؤمنون)) والرد عليهم ٢٠٣

تفسير المرجئة لقوله - صلى الله عليه وسلم - ((من غشنا

فليس منا - ليس مثلنا -)) والرد عليهم ٢٠٤ - ٢٠٦

	الايمان عند أهل السنة قول وعمل يزيد وينقص والسرد
٢٠٨ - ٢٠٧	على المرجئة
	كلام الامام ابن تيمية في تقرير الزيادة والنقصان ومعرفة
٢١٢ - ٢٠٩	ذلك من وجوه
٢٢٢ - ٢١٢	الأدلة على أن الايمان قول وعمل يزيد وينقص
٢٢٩ - ٢٢٢	الرد على المرجئة في الاستثناء
٢٣٢ - ٢٢٩	رسالة الجوزجاني الى الامام أحمد واجابته اياه ...
٢٣٣	الكلام على أبي حنيفة والقصة المنسوبة اليه
٢٣٤	«سالم الأقطس من المرجئة ونصارأهل السنة منه ..
٢٣٦	حديث ((اعتقها)) مرة أخرى
٢٣٧	ابن أبي رزمه المروزي من المرجئة
	جملة من الفصوص في الحجة على المرجئة في كثير
٢٧٧ - ٢٣٨	ما يتعلقون به في مسائل الايمان

الفصل الثالث : ما قاله أصحاب المقالات في المرجئة :

٢٨٨ - ٢٧٨	١ - ما قاله أبو الحسن الأشعري عن المرجئة
٣٤١ - ٢٨٩	٢ - ما قاله ابن حزم الظاهري عن المرجئة
٣٤٧ - ٣٤٢	٣ - ما قاله البندادي مهد القاهر عن المرجئة

الصفحة

الموضوع

٤ -	ما قاله الاسفرايينى وهذا القاهر البغدادى عمن	
المرجئة	٣٤٨ - ٣٥٥
٥ -	ما قاله الشهرستانى عن المرجئة ٣٥٦ - ٣٦٣
٦ -	ما قاله أحمد أمين فى "ضحى الاسلام" عن المرجئة ٣٦٤ - ٣٨٠
■ ■	الخاتمة ٣٨١ - ٣٨٣
■ ■	ثبت المراجع ٣٨٤ - ٤٠٣

الملك مة

مقدمة

في : أسباب اختصار الموضوع

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ، ونستغفره ونتوب اليه ، ونعوذ
بالله من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، من يهتد الله فهو المهتد ،
ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا .^(١) . وأشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له يفعل ما يشاء ويختار . وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله . أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو
كره المشركون .^(٢) . صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

ومع ذلك : فينبغي أن يعلم ان الله هو الأول الذي خلق
الكائنات ، والآخِر الذي إليه تصير الحادثات . فالعلم به أصل كل علم ،
والعمل له أصل كل عمل ، وليس للخلق صلاح الا في معرفة بهم
وعبادته ، وإذا حصل لهم ذلك : فما سواه اما فضل نافع واما فضول
غير نافعة واما أمر مضر .

فالتوحيد أساس الاسلام . فنه البداية واليه النهاية . فالمبدأ
لا يكون مسلما الا بالتوحيد . ولا يدخل الجنة الا بالتوحيد ، ولا يخرج
من النار الا بالتوحيد . (اخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة
من ايمان) .

(١) سورة الكهف الآية : ١٧ .

(٢) سورة الصف الآية : ٩ .

وقد أشهد الله عباده على أنفسهم في عالم الذر ، انه السرب
الواحد ، الاله الواحد . قال تعالى : "ألمست بربكم قالوا بلى
شهدنا" (١) . كما شهد الله لنفسه وأشهد ملائكته المسبحة بقدرسه ،
وأشهد أهل العلم الصالحين من عباده " شهد الله أنه لا اله الا هو
والسلافة وألوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم " (٢) .

وقد أطلقت جميع الرسل في دعواتهم على هذا التوحيد
" ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن أعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت " (٣) .
" يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا انى بما تعطسون
عليكم " . " وأن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون " (٤) . " وما
أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا
الزكاة وذلك دين القيمة " (٥) .

فالتوحيد ردة الرسالات الالهية ، وفأيتها ، تستند ففسى
وجودها اليه ، وتبتدى منه وتنهى اليه .

وقد أوجد الله هذا الكون الفسح وما فيه من مخلوقات علمية
وسفلية ، صامته وناطقه ، متحركة وجامدة ، شاهدا على أنه الواحد
الأحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (٦) .

(١) سورة الاعراف الآية : ١٧٢ .

(٢) سورة آل عمران الآية : ١٨ .

(٣) سورة النحل الآية : ٣٦ .

(٤) سورة المؤمنون الآية : ٥١ ، ٥٢ .

(٥) سورة البينة الآية : ■ .

(٦) سورة الاخلاص .

" أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت " والى السماء كيف رُفِعَتْ ،
والى الجبال كيف نصبت " والى الأرض كيف سطحت " (١) .

وقال عبد الله بن رواحه :

وفى كل شئ له آية . تدل على أنه واحد

فالرسل أولهم وآخرهم ، والكتب المنزلة عليهم أمرت بهذا التوحيد
وأوجبه " بل هو أساس الدعوة ومقصودها " وأصلها وذايتها " رسلا
مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل " (٢) .

وقد كان الناس أمة واحدة يحبل الله محتصين ، وطيبين
مجتمعين ، فاجتالتهم الشياطين " ولحبت بهم الأهواء " ، ودب فيهم
الدا " ، فاختلفوا وصاروا شيئا متفرقين " ان الذين فرقوا دينهم وكانوا
شيعا لست منهم فى شئ " (٣) . " ولقد صدق عليهم ابليس ظنه
فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين " (٤) .

وقد أمر الله عباده على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم -
أن يوحدوه ، ويحتصوا بحبله المتين ، ويستقيموا على صراطه المستقيم ،
" واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا " وذكروا نعمة الله عليكم ان كنتم
أعداء فآلف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة
من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون " (٥) .

(١) سورة النازية الآية ١٧ - ٢٠ .

(٢) سورة النساء الآية : ١٦٥ .

(٣) سورة الانعام الآية : ١٥٩ .

(٤) سورة سبأ الآية : ٢٠ .

(٥) سورة آل عمران الآية : ١٠٣ .

" وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق

بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون " (١) .

وهذا التفرق والاختلاف سببه ميلهم الى هوى أنفسهم ،

" وفرهم بالله الخسر " (٢) ، وأبعدهم عن منهج الله الذى ارتضاه

واختاره لهم . وقد ربا " الاختلاف والفرقة فى هذه الأمة منذ

أن فارقها نبيها محمد - صلى الله عليه وسلم - . ولا يزالون مختلفين -

فظهرت فيها الفتن وحدثت عن منهج التوحيد ، وشاعت بينها العداوة

والهفذا " . فظهرت القدريية بمذاهبها ، والخوارج بمعتقداتهم ،

والشيعة بفلوها وطيشها ، والمرجئة بتهاونها ، واباحيتها ، والمنتزلة

بمنزلتها واعتزالها ، والجهمية بكفرها وجحودها ، والصوفية بشهرها

ودعها ، والباطنية بخبثها والحادها ، وغير هؤلاء الفرق من الطوائف

الموجودة فى هذه الأزمان التى تحتبر امتدادا لتلك الانحرافات المذهبية

والاعتقادات المعوجة . كما أن تلك الانحرافات القديمة كانت امتدادا

لثلاثة عناصر فى العالم القديم :

(١) الجاهلية .

(٢) المجوسية .

(٣) اليهودية العالمية .

(١) سورة الانعام الآية : ١٥٣ .

(٢) سورة فاطر الآية : ٥ .

والذى يدرس هذه العناصر الثلاثة يجد ما يريح اليوم نفسى
 العالم الاسلامى متفرعا عنها . ولذلك أصبح لزاما . ومن الواجب
 المحتم على أهل العلم بالله وكتابه وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم -
 أن يقوموا بالدعوة الى الاعتقاد الصحيح الذى شذ عنه أولئك الأنبياء
 بجهالتهم وانحرافاتهم عن منهج الله القويم . فقد قال جرير بن عبد الله
 ((يا محم رسول الله على السمع والطاعة والنصح لكل مسلم)) .
 ويجب أن يقوموا ضد دعاة الشر الذين يصدون عباد الله
 عن سبيل الله وشرائع الله وعباداته ، حتى يستقيم الناس على التوحيد
 الخالص " ألا لله الدين الخالص " (١) . وهم يرون أن الله وحده هو
 الخالق المعبود الذى لا اله غيره ، ولا رب سواه . وقد أخبر الله
 عز وجل فى كتابه انه أحبط الأعمال الصالحة بزوال التوحيد
 " والذين كفروا أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف " (٢) .
 " والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة " (٣) . مثل ما ينفقون نفسى
 هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرا أصابت حرث " (٤) . وقد مننا
 الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا " (٥) . وما منهم ان تقبل
 منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله " (٦) .

(١) سورة الزمر الآية : ٣ .

(٢) سورة ابراهيم الآية : ١٨ .

(٣) سورة النور الآية : ٣٩ .

(٤) سورة آل عمران الآية : ١١٧ .

(٥) سورة الفرقان الآية : ٢٣ .

(٦) سورة التوبة الآية : ٥٤ .

وقد جعل الله أهل الخير هم أهل التوحيد والايان ، وأهل النار هم أهل الشرك والكفران .

" ومن أراد الآخرة وسحق لها سقمها وهو مؤمن فأولئك كان سقمهم مشكورا " (١) .

" ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق " (٢) .

" قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون " (٣) .

" وما يستوى البحران هذا عذب فرات سافح شرابه وهذا ملح أجاج " (٤) .

" وما يستوى الأعشى والبصير ، ولا الظلمات ولا النور ، ولا الظل ولا الحرور ، وما يستوى الأحياء ولا الأموات " (٥) .

إذا فلابد في هذه الحياة من القيام بالتوحيد والمقيدة الخالصة
وعباد الرب وحده لا شريك له ليحيوا حياة طيبة ، ونعيم ذلك يحيش
الناس كالأنعام بل هم أضل سبيلا .

ومن هنا اخترت أن أكتب رسالتي في منهج المقيدة ، إن الله
من أشرف المطالب .

(١) سورة الاسراء الآية : ١٩ .

(٢) سورة الحج الآية : ٣١ .

(٣) سورة الزمر الآية : ٩ .

(٤) سورة فاطر الآية : ١٢ .

(٥) سورة فاطر الآية : ١٩ - ٢٢ .

ومن جهة ثانية « فان علم التوحيد موضوعه البحث في ذات الله
من حيث الوجدانية والصفات الذاتية والفعلية والسمعية ، ويتمسك
الباحث في هذا الباب للأفكار الفلسفية والعلوم العقلية » وهذه أمور
صعبة ، وأصبح الراغبون فيه قليل ، فقلت : ما لا يدرك كله لا يفسد
جمله . فدخلت في هذا الباب ممتدا على الرحيم التواب .

ومن ناحية ثالثة ■ فان تخصصى فى رسالة الماجستير كان فى قسم العقيدة ■ ومنهج التوحيد ، وحسب القواعد النظامية فلا تكون رسالة الدكتوراه الا فى هذا القسم الذى هو قسم العقيدة .

والتوحيد عند المتكلمين يبحث في ثلاثة أشياء :-

- (١) الألهيات .
- (٢) النبوات .
- (٣) المسميات .

وهذه كلها من الأمور الخفية والبحث في هذه الأمور من حيث التصديق والايان بها ، والايان يكون بالقلب ، أولئك كتب في قلوبهم الايمان ^(١) ، (وقلوبهم مطمئنن بالايمان) ^(٢) . والقلب هو المضة التي تحل في الجسد ((ألا وان في الجسد مضة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهـ)) .

(١) سورة المجادلة الآية : ٢٢ •

(٦) سورة النحل الآية : ١٠٦ .

وقد اختلف أهل القبلية في حقيقة الايمان ما هو • وأين محله مسن

الانسان :

(١) فمنهم من قال : الايمان هو في القلب فقط .

(٢) ومنهم من قال : هو باللسان فقط .

(٣) ومنهم من قال : هو بالقلب واللسان فقط .

(٤) ومنهم من قال : هو بالقلب واللسان والجوارح .

وهكذا صارت فرقهم متعددة ، وأقوالهم متباينة ، وكل فرقة منهم

تخطئ ، الفرقة الأخرى ، وقد تحكم عليها بالكفر .

والذى تدل عليه نصوص الكتاب والسنة أن الحق واحد وهو مع الطائفة

المنصورة التى أشار اليها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقوله : ((لا تزال

طائفة من أمتى على الحق منصوره لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله

عز وجل ، أو كما قال)) .

وإذا حصل النزاع بين الأمة فعليهم أن يردوا إلى الله والرسول .

" فان تنازعتم فى شئ فردوه إلى الله والرسول " (١) . " فلا وربك لا يؤمنون

حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت

ومسلموا تسليما " (٢) .

(١) سورة النساء الآية : ٥٩ .

(٢) سورة النساء الآية : ٦٥ .

ومن هنا لا بد أن يكون الحق مع المسلمين لحكم الله ورسوله .

ومن عداهم من المخالفين لأهل السنة في حقيقة الايمان طوائف متعددة . والمرجئة بعض الطوائف المخالفين لأهل السنة .

وقد اخترت أن يكون بحثي في موضوع المرجئة . وموقف أهل السنة منهم ، للأسباب الآتية . والتي سبقت الإشارة الى بعضها :-

(١) ان المتقدم في الجامعة الاسلامية وفي قسم الدراسات العليا لفيل درجة العالمية الدكتوراه لا بد أن يقدم بحثا علميا فسي موضوع تخصصه ، ويوافق عليه المجلس .

(٢) ان هذا الموضوع لم أجد أحدا خصه بالبحث ، وانما كتسب عنه عرضا في المؤلفات دون تفصيل يفي بالفرض في هذا الموضوع .

(٣) ان بعض الباحثين ينكرون وجود المرجئة كفرقة دينية لها مذهب خاص ، ويبدون تستند اليها . وانما هي حزب سياسي كانت في الماضي ، وأصبح لا وجود لها .

(٤) ان المرجئة فرق متعددة ، بعضها يكفر بعضها ، وكل طائفة تنهرا من الارجاء ، حيث هناك نصوص مرفوعة وموقوفه تسند الارجاء والمرجئة .

ولذلك فلا بد من البحث عن الطائفة التي يلزمها حقيقة

الارجاء . وبيان ما تتميز به كل طائفة عن الأخرى .

- (٥) جاءت نصوص مرفوعة الى النبي - صلى الله عليه وسلم - تنذم الارجاء والمرجئة - رويت عن أربعة عشر من الصحابة ، وأخرجها جم غفير من أهل العلم في مؤلفاتهم ، واختلف الناس فيها - فبعضهم صححها ، وبعضهم ضعفها ، وأردت أن أقف على حقيقتها من حيث صحتها وضعفها وعلاقة المرجئة بها .
- (٦) نسب الأرجاء الى الامام أبي حنيفة النعمان بن ثابت ، وهو أحد الأئمة الأربعة المجتهدين ، ومن أهل الورع والدين ، وأردت من ذلك أن أعرف مدى صحتها هذه النسبة اليه ، وعلاقتها به ، لا سيما وقد كان هذا سببا لتزاع المسلمين فيما بينهم ، والظمن في بعضهم بعضا ، ووسع رقعة الخلاف بين الأحناف وغيرهم .
- (٧) ان بعض الباحثين يمد أبا حنيفة وأتباعه من مرجئة السنة ، والبعض الآخر ينسب اتهامه الى الأرجاء ، والبعض الآخر يقولون بأن الخلاف بين مرجئة السنة وأهل السنة خلاف لفظي ، والبعض يحكي رجوع أبي حنيفة عن الأرجاء بعد أن كان مرجئا وكل هذه الامور تحتاج الى بحث وتحقيق ، وهذه أهم الأسباب التي دفعتني أن أكتب في معالجة هذا الموضوع ، والبحث فيه ، وهو بعنوان " طوائف المرجئة وموقف أهل السنة منهم " .

وقد عطيت الخطة اللازمة له ، وتقدمت به الى قسم الدراسات
المليا ، وحصلت الموافقة عليه ولله الحمد ، واستعنت الله تعالى
وكانت الخطة على النحو التالي :-

مقدمتين ، وثلاثة أبواب ، وخاتمة :-

(١) المقدمة الأولى : بينت فيها أهمية الموضوع ، وأسباب اختياره ،
والمنهج الذى سرت عليه .

(٢) المقدمة الثانية : بحثت فيها معنى الارجاء لغة واصطلاحاً ،
وتحدثت فيها عن نشأة الفرق عامة ، ونشأة المرجئة خاصة ،
وأول من قال به .

(٣) الباب الأول : ويشتمل على ستة فصول :-

١ - الفصل الأول : بينت فيه أقسام المرجئة ومذاهبهم
فى " مسألة الايمان " .

٢ - الفصل الثانى : وفيه بحثان :-

البحث الأول : عرفت فيه بجهم بن صفوان وعقيدته .

البحث الثانى : ذكرت فيه فرق الجهمية .

٣ - الفصل الثالث : ذكرت فيه مرجئة القدرية ، وفيه

خمسةباحث :-

البحث الأول : فيه : التعريف بالقدرية .

البحث الثانى : ذكرت فيه مرجئة الصالحة من القدرية .

البحث الثالث : ذكرت فيه مرجئة الخيلانية من القدرية .

المبحث الرابع : بينت فيه مرجئة الشبهة من القدريّة .

المبحث الخامس : بينت فيه مرجئة الشرعية من القدريّة .

٤ - الفصل الرابع : بينت فيه المرجئة الخالصة ، وفيه

مبحثان :-

المبحث الأول : ذكرت فيه التعريف بالمرجئة الخالصة ،

وذكرت جملة فرقها ، وكانوا خمس فرق .

المبحث الثاني : تعرضت فيه لعلاقة الأرجاء بالاسماء

أبى حنيفة ، وسدى صحة نسبت اليه .

٥ - الفصل الخامس : فيه : مرجئة الكرامية ، وقد تحدثت

فيه عن مؤسس الكرامية أبى عبد الله محمد بن كرام ، ثم

ذكرت بعد ذلك فرق الكرامية .

٦ - الفصل السادس : يتعلق بمرجئة الخوارج ، وحقيقتة

الأرجاء على مذاهبهم .

(٤) أما الباب الثاني : فيتعلق بموقف أهل السنة من المرجئسة ،

وفيه فصلان :-

١ - الفصل الأول : فيه : التعريف بأهل السنة ، وبينت فيه

أدلتهم أن الحمل من الايمان خلافا لما عليه أهل الأرجاء .

٢ - الفصل الثاني : ذكرت فيه أهم أدلة المرجئسة ،

ورد أهل السنة عليها .

(٥) أما الباب الثالث « فموضوعه : ما قبيل في المرجئة :

وفيه ثلاثة فصول :-

١ - الفصل الأول : جمعت فيه الاحاديث المرفوعة المسمى

النبي - صلى الله عليه وسلم - في ذم الارجاء والمرجئة ،

وحققت أسانيد ها حسب معرفتي .

٢ - أما الفصل الثاني : فجمعت فيه أهم الآثار السوارة

في كتاب الايمان للامام أحمد بن حنبل التي تتعلّق

بالمرجئة وعلقت على بعضها ، وخرجت الآيات القرآنية

التي وردت فيها .

٣ - أما الفصل الثالث : فقد جمعت فيه أهم ما قاله أهل

المقالات والفرق والأديان عن المرجئة ، وعلقت ببعض

التعليقات البسيطة ، وخرجت الآيات الواردة فيها .

وقد جمعت في هذا الفصل أهم ما قاله :-

(١) الامام أبو الحسن الأشمري عن المرجئة .

(٢) الحافظ أبو محمد طي بن حزم الظاهري .

(٣) عبد القاهر البغدادي .

(٤) الاسفرائيني .

(٥) عبد القادر الجيلاني .

(٦) محمد بن عبد الكريم الشهرستاني .

(٧) بعض ما كتبه أحمد أمين في " ضحك الاسلام " عن المرجئة .

وقصدت من هذا تقريب الحميد وجمع المتفرق للقارى الكريم
حتى يسهل عليه البحث ويجد ما يريد فى مكان واحد وزمان واحد .
علما اننى لم أجمع كل ما قيل عن المرجئة ، فهناك مؤلفون وباحثون
غير هؤلاء كتبوا عن المرجئة وآرائهم داخل مؤلفاتهم ، الا أن ما كتبت
وجمعتهم ينبنى عن الآخر ، فان ما ترك قد يوجد مثله فيما كتبت
عن المرجئة ، فيكون تكرارا لا جديد فيه ، وأيضا قد أشرت إلى
مصادره فى قائمة المراجع .

أما الخاتمة فقد بينت فيها النتائج التى توصلت إليها فى هذا
البحث . والله الموفق .

ومن المشاكل التى واجهتها فى هذا البحث أن الجهمية ،
والكرامية لم أجد من مؤلفاتهم شيئا يدل على آرائهم . وقد استخلصت
من مؤلفات أهل السنة وغيرهم عن الطائفتين المذكورتين مذاهبهم .
فقد كسدت المصادر أن تجمع على آرائهم . فأغنانا ^{من} تأليفهم .
والحمد لله .

الناسخ
د سوقي عبد المنعم
عمادة شؤون المكتبات

" مقدمة ثانية في نشأة المرجئة "

الارجاء لغوية

الرجاء بالراء والجيم وحرف العلة . تستعمل مدودا ومقصورا وألفه

منقلب من واوتقول : ما أتيتك الا رجاة الخير .

والممدود له استعمالان :-

أحدهما : بمعنى الأمل نقيض اليأس ، يقال : رجوت الأمر رجواً

رجاء ومنه قوله تعالى : " وترجون من الله ما لا يرجون " (١) .

أى : تؤملون من الله الثواب فيما يصيبكم ما لا يؤملون .

ومنه قول الشاعر :

فرجى الخير وانتظري اياي . اذا ما القارظ العنزى آيسا

ثانيهما : بمعنى الخوف ، ومنه قوله تعالى : " وقال الذين لا يرجون

لقاءنا " (٢) . أى : لا يخافون لقاءنا يوم القيامة .

وقوله تعالى : " قل للذين آمنوا يغفروا للذين يرجون أسام

الله " (٣) .

وقوله تعالى : " ما لكم لا ترجون لله وقارا " (٤) .

-
- (١) سورة النساء الآية : ١٠٤ .
 - (٢) سورة الفرقان الآية : ٢١ .
 - (٣) سورة الجاثية الآية : ١٤ .
 - (٤) سورة نوح الآية : ١٣ .

وقال الشاعر :

لا ترتجى حتى تلاقى الذائدا .^(١) أسبحة لاقت معا أم واحدا

وقال أبو ذؤيب الهذلي :

إذا لسعت النحل لم يرج لسعها .^(٢) وخالفها في بيت نوب عواسل
أى : لم يبال بما ناله منها ، فما يجده من لذة صلبها يهون عليه
ألم لسعها .

الا أن استعمال الرجا بمعنى الخوف يختص بما يسبقه نفى ونحوه :
فلا يكون الرجا بمعنى الخوف الا اذا كان فى سياق النفى والجحود ،
فلا تقول : " رجوتك " وأنت تريد " خفتك " وتقدمت الأمثلة فى الآيات
السابقة كقوله تعالى : " ما لكم لا ترجون لله وقارا " ^(١) .

قال الفراء : وغير معروف الا رجا بمعنى الخوف الا اذا كان مع
جحود .

أما الرجا مقصورا فهو بمعنى الناحية من كل شىء ، وكل ناحية رجا .
قال تعالى : " والملك على أرجائها " ^(٢) . أى : نواحيها .
وقال ذو الرمة :

بين الرجا والرجا من جنب واصبة .^(٣) بهما خابطها بالخوف معكوم

(١) سورة نوح الآية ١٣ .

(٢) سورة الحاقة الآية : ١٧ .

وتثنية رجوان كمصا وعصوان .

قال الشاعر :

فلا يرمى به الرجـوان انسى . . أقل القوم من يغنى مكنسى

وقال آخر :

لقد هزئت منى بنجران إذ رأت . . مقامى فى الكلبين أم أبـان

كأن لم ترى قبلى أسيرا مكبلا . . ولا رجلا يرمى به الرجـوان

يعنى : يستهان به ويرمى فى المهالك .

أما الأرجاء من المهموز وغير المهموز فكلاهما بمعنى التأخير . وهذا

كقوله تعالى : " وآخرون مرجون لأمر الله " (١) . وقرئ بالهمـز :

" وآخرون مرجئون لأمر الله " .

وقوله تعالى : " قالوا أرجه وأخاه " (٢) . وقرئ بالهمز : " قالوا

أرجه وأخاه " .

وقوله تعالى : " ترجى من تشاء منهم " (٣) .

وفى قصة تهمة كعب بن مالك - رضى الله عنه - قال : وأرجأ رسول الله

- صلى الله عليه وسلم - أمرنا - أى - أخره .

وتقول فى المهموز إذا وصفت به رجل مرجى كرجع ، وقوم مرجئه

كمرجعة ، والنسب اليه مرجى كمرجى (٤) .

(١) سورة التوبة الآية : ١٠٦ .

(٢) سورة الشعراء الآية : ٣٦ .

(٣) سورة الاحزاب الآية : ٥١ .

(٤) لسان العرب ٧٧/١ .

الارجاء فى الاصطلاح

حاصل ما ذكره صاحب الطل والنحل أبو الفتح محمد عبد الكريم

الشهرستاني : أن الأرجاء على أربعة معانى :-

(١) تأخير العمل عن التصديق والاقرار .

قال تعالى : " قالوا أرجه وأخاه " (١) . أى : أخره .

(٢) إعطاء الرجاء . أى أنه لا تضرع الايمان معصية ، كما لا تنفع مع

الكفر طاعة .

(٣) تأخير صاحب الكبيرة الى يوم القيامة ، فلا يقضى عليه بحكم ما فى الدنيا

فلا يقال انه من أهل الجنة ، ولا يقال انه من أهل النار ، فعلى

هذا المرجئة والوعيدة فرقان متقابلتان .

(٤) تأخير على بن أبى طالب الى الدرجة الرابعة . وعلى هذا المرجئة

والشيعة فرقان متقابلتان (٢) .

وفى تهذيب الآثار لابن جرير الطبرى عن ابن عيينة قال : الأرجاء

على وجهين :-

(١) قوم أرجئوا أمر على وعثمان . فقد مضى أولئك .

(٢) فأما المرجئة اليوم فهم يقولون الايمان قول بلا عمل ، وعند ابن جرير

أيضا عن الفضيل بن عياض قال : أهل الأرجاء يقولون : الايمان

(١) سورة الشعراء الآية ٣٦ .

(٢) الشهرستاني . الطل والنحل ١/ ٣٩ ، ط . الحلبي ، بتحقيق

محمد عبد العزيز الوكيل .

قول بلا عمل ■ وتقول الجهمية : الايمان المعرفة بلا قول ولا عمل ،
وتقول أهل السنة : الايمان المعرفة والقول والعمل .

قال ابن جرير : والصواب من القول في المعنى الذي من أجله
سميت المرجئة مرجئة ■ ان يقال : ان الارجاء معناه تأخير الشيء
فمؤخر أمر علي وعثمان - رضي الله عنهما - الى ربهما ■ وتارك ولا يتهمها
والبراءة منهما مرجئا أمرهما فهو مرجئ* ، ومؤخر العمل والطاعة عن
الايمان مرجئهما عنه فهو مرجئ* (١) .

غير أن الأغلب من استعمال أهل المعرفة بهذا هبالمختلفين فسي
الديانات في دهرنا هذا الاسم فيمن كان من قوله الايمان قول بلا عمل ، وفي
من كان من مذهبه ان الشرائع ليست من الايمان ، ولكن الايمان انما هو
التصديق بالقول دون العمل المصدق به .

وحاصل كلام ابن جرير : ان الارجاء المذموم على وجهين :-

- (١) تأخير العمل عن النية والمقصد والاقرار .
- (٢) تأخير الشرائع عن مسعى الايمان والاكتفاء بالمعرفة القلبية دون الاقرار
والعمل ، والأول هو مذهب الاحناف ، والثاني مذهب
الجهمية ■

(١) ابن جرير . تهذيب الآثار ١٨٢/٢ طه تحقيق د . ناصر
سعد الرشيد ، وعهد القيوم عبد رب النبي .

أما على المعنى الثالث الذى ذكره الشهرستانى وهو أن الأرجاء تأخير الحكم على مرتكب الكبيرة ، فهذا ليس بأرجاء - ومعظمهم يسميه رجاءاً - لكن الوعيدية من المعتزلة يعتبرون أهل السنة مرجئة ، لأنهم لا يقولون بخروج مرتكب الكبيرة من الإيمان ، كما تقوله المعتزلة ، فالوعيد عند أهل السنة مشروط بأمرين :-

(١) عدم التوبة .

(٢) عدم المعفوعه .

أما عند المعتزلة فمشروط بعدم التوبة ، لأن مرتكب الكبيرة إذا لم يتب فى حياته فلا بد من تنفيذ الوعيد فيه ، وهو الخلود فى النار . فلما كان أهل السنة يرجئون حكم صاحب الكبيرة الى الله فى المصا ، ان شاء عذبه ، وان شاء عفى عنه ، سمو مرجئة عند المعتزلة ، وهذا ليس من الأرجاء المذموم ، وكثير من الناس لا يفرقون بين الرجاء والأرجاء .

فالرجاء هو تأخير أمر المصاة الى الله عز وجل فى الآخرة واعتبارهم مؤمنين فى دار الدنيا ، فلما كان أهل السنة يخالفون الوعيدية من المعتزلة والخوارج فى الأحكام سموهم مرجئة (١) .

(١) هذا على مذهب المعتزلة ، أما على مذهب الخوارج فمن لم يكفر مرتكب الكبيرة فهو مرجى ، وعلى هذا الاعتبار فالمعتزلة عنسد الخوارج مرجئة ، لأنهم لا يكفرون مرتكب الكبيرة . بل يجعلونه فى منزلة بين منزلتين ، هما الإيمان والكفر .

أما على المعنى الرابع ، وهو أن الأرجاء تأخير على بن أبي طالب
إلى الدرجة الرابعة ، فهذا ما نقوله الشبهة في أهل السنة . وليس
هذا بالأمر الوحيد الذي تلصقه الشبهة بأهل السنة . وهم منه بسراة
تفيرا منهم . فأهل السنة طمتم يقولون بتقدم عثمان على بن أبي
طالب - رضى الله عنهما - .

نشأة المرجئة

ان الحديث عن نشأة المرجئة ، ومتى بدأت ، يجرنا قبل ذلك الى الحديث عن الفرق الاسلامية ، وسبب اختلافها ، ويجاد قانسون قاعدة تكون محددة ومميزة لكل فرقة عن الأخرى . فليس كل من تميز عن غيره بمقالة أو رأى يعد فرقة من الفرق ، لأنه لو كان الأمر كذلك لما كان للفرق حصر ، وهذا ما أشار اليه الشهرستاني في القاعدة الثانية .

وقد حصر الشهرستاني القواعد التي تجمع الفرق الاسلامية وهذا أربع قواعد :-

(١) القاعدة الأولى : الكلام في الصفات والتوحيد ، وهي تشتمل على مسائل الصفات الأزلية اثباتا عند جماعة ، ونفيا عند جماعة ■ وبين صفات الذات من صفات الأفعال ، وما يجب لله تعالى ■ وما يجوز عليه ، وما يستحيل ، وفيها الخلاف بين الأشعرية والكرامية والمجسمة^(١) والمعتزلة ■

(٢) القاعدة الثانية : القدر والمدل فيه . وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسب وإرادة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة ■ وفيها الخلاف بين القدرية والتجارية والجبرية والأشعرية والكرامية .

(١) يشير بالمجسمة الى أهل السنة ، لأنه أشعري ، وهم يلقبون أهل السنة بالمجسمة .

(٣) القاعدة الثالثة : الوعد والوعيد والأسماء والأحكام ، وهي تشمل على مسائل الايمان ، والتهمة ، والوعيد ، والارجاء ، والتكفير ، والتضليل ، اثباتا على وجه عند جماعة ، ونفيا عند جماعة ، وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدة والمعتزلة والأشعرية والكرامية .

(٤) القاعدة الرابعة : السمع ، والعقل ، والرسالة ، والامامة ، وهي تشمل على مسائل التحسين ، والتقبيح ، والصالح ، والأصلح ، واللفظ ، والمصمة في النبوة ، وشرائط الامامة نصا عند جماعة ، واجما عند جماعة ، وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنسب ، وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالاجماع ، والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج ، والمعتزلة ، والكرامية ، والأشعرية .

فاذا وجدنا افراد واحد من أئمة الأمة بمقالة من هذه القواعد عدونا مقاتلة مذهبها وجماعته فرقة ، وان وجدنا واحدا انفسرد بمسألة فلا نجعل مقالة مذهبها وجماعته فرقة ، بل نجعله متدرجا تحت واحد ممن وافق سواها مقالة ، وردنا باقى مقالات الى الفروع التى لا تعد مذهبها مفردا ، فلا تذهب المقالات الى غير النهاية ، فاذا تعينت المسائل التى هى قواعد الخلاف تبينت أقسام الفسوق الاسلامية وانحصرت كبارها فى أربع بعد أن تداخل بعضها

فى بعض (١) .

(١) الشهرستانى . المصدر السابق ١٣/١ .

وذكر الشهرستاني ان كبار الفرق الاسلامية أربع على هذه القواعد

التي بينها وهي :-

- (١) القدريية .
- (٢) الصفاتية ^(١) .
- (٣) الخوارج .
- (٤) الشيعة .

وقد سئل بعض السلف عن معنى حديث ثلاث وسبعين فرقة فقال :

ان اصولهم أربع : الشيعة ، والخوارج ، والجهمية ، والمرجئية .

والجهمية تتفق معها القدريية في القول بخلق القرآن ونفي الصفات ،

فيشملها اسم الجهمية .

أما حدوث هذه الفرق ، فان الخوارج أقدم الفرق المبتدعة ، فقد

حدثت في زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - وصحت فيها الآثار عمن

النبي - صلى الله عليه وسلم - فقد روى عن الامام علي بن أبي طالب لما قدم

من اليمن ، وكان قد بعثه النبي - صلى الله عليه وسلم - لجمع الصدقة ،

فقدم بقطعة ذهب وترتها ، فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - :

أقسمها بين أربعة : الأقرع بن حابس ، وزيد الطائي ، وعيينة بن حصن

الفسزاري ، وطلحة بن علاثة المامري ، فقام رجل غائر العينين ناسئ

الجبين مشرفا لجهة مخلوق ، فقال : والله ما عدلت ، فقال ويلك ممن

يعدل اذا لم أعدل ، انما أتألفهم ، فأقبلوا عليه ليقتلوه ، فقال :

(١) المقصود بهم المتكلمون في الصفات اثباتا .

أتركوه فانه من ضئضئ هذا أو من ضئضئ هذا قوم يخرجون في آخر الزمان
يقتلون أهل الاسلام ، ويتركون أهل الأوثان ، لئن أدركتهم لأقتلنهم
قتل عاد .

قال الشيخ الألباني : حديث صحيح مرفوعا . والموقوف منه منكسر
ورجال اسناده ثقات ، غير الجراح بن مليح ، وهو الرؤاسي والد وكيع .
قال فيه الحافظ : صدوق ، بهم . وقد تابعه جماعة على طريق الرفع دون
الوقف على عيسى ، لأنه كان في اليمن وقت القسمة^(١) .

والحاصل ان الحديث صحيح . وأن هذا الرجل قال هذا الكلام
معترضا على النبي - صلى الله عليه وسلم - في قسمته ، وان أصحاب النبي
- صلى الله عليه وسلم - هموا بقتله وانتهرهم النبي - صلى الله عليه وسلم -
فكان هذا مؤسس فرقة الخوارج . وهم الذين خرجوا على الامام الحق ،
وهذا خرج على النبي - صلى الله عليه وسلم - ، واعترض عليه ، ثم تكابر
أتباعه بعد ذلك حتى كان في عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فخرجوا
عليه ، وسما الخوارج من حينئذ ، وكان مما أجمع عليه الخوارج تكفير
الحكمين عسرو بن الحاص ، وأبي موسى الأشعري ، ومن رضى بالتحكيم .

وتكفير علي بن أبي طالب ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وعثمان بن
عفان - رضى الله عنهم - . وتكفير أصحاب الكفار . والخرج على الامام
إذا خالف السننه .

(١) كتاب السنن لابن أبي عاصم ٢ / ٤٤١ تحقيق محمد ناصر الدين الألباني .

وفي حرب صفين ، وخرج الخوارج على علي بن أبي طالب كان
هناك من شايع عليا وقدمه على الخلفاء أبي بكر وعمر وعثمان ، وأظهروا
ذلك ، واعتبروا الإمامة جزءا من الايمان لا يتجزأ ، فمن لا امام له لا ايمان له
وغلا فيه بعضهم حتى الهو ، وقالوا : أنت هو . قال : من أنا هو ؟
قالوا : أنت الله !!! فكان جزاء هؤلاء عندنا أن أحرقهم بالنار كما
روى ذلك عنه . وقال :

لما رأيت الأمر منكرا . . . أجبت ناري ودعوت قنبرا

فكان الخوارج متشددين في الحكم على العصاة بالكفر . وفي الخروج على
الأئمة على بعض ما يبدونهم ، وكان الشيعة متشددين في الامامة ،
وجعلتها ركنا من أركان الايمان ، فكان بين هاتين الطائفتين صراع مستمر ،
وكل طائفة تدعم مذهبها بأدلة . وعلى اثر هذا الصراع ، وهذا الخلاف
من القول بتكفير مرتكب الكبيرة من قبل الخوارج وخلوده في النار . وكون
الامامة ركنا من الدين من قبل الشيعة ظهرت فرقة المرجئة ضد هذا
التشدد ، فكانت متساهلة في الأحكام الى حد بعيد . فحضرهم أخرج
الحمل عن معنى الايمان وقال : ان العمل ليس من الايمان .

وغلا جماعة فقالوا بالجبر وابطال الشرائع والمعرفة الفطرية تكفى

لأن يكون الحيد من أهل الجنة .

يقول الاستاذ عبد الحكيم بليغ : ان نشأة المرجئة كانت نشأة دينية نتيجة للصراع الذي حدث بين الشيعة والخوارج .
ويقرر في كتابه " أدب المعتزلة " . يقول : يعتبر ظهور المرجئية نتيجة طبيعية لهذا التطرف الشديد من حزبي الخوارج والشيعة ، فلقد رأينا علو كل من الفريقين في رأيه وتخصبه لمذهبه الى درجة باعدت بينهما وبين فطرة الاسلام وحقيقته السامية ، ومن هنا كان من الطبيعي أن تنشأ طائفة أخرى محايدة تلتزم القصد والاعتدال في كل شيء ، وتقف موقفاً وسطاً بين هذين الفريقين المتطرفين ، وتضع مفاهيم جديدة للإيمان والكفر ، وتصدر أحكاماً جديدة على الأئمة والصحابة . وطى أعمالهم ليست لها هذه الصرامة أو ذلك العنف اللذان اتسمت بهما الأحكام التي أصدرها كل من الخوارج والشيعة ، وكانت هذه الطائفة هي فرقة المرجئة . اذا لقد كانت نشأة المرجئة صدى لذلك الاختلاف الشديد بين الشيعة والخوارج . وهذه الفتن التي تمثلت في نظرياتهم المتطرفة (١) .

وفي السنة لمجد الله قال : حدثني أبي . حدثنا عبد الله بن نمير سمعت سفيان ، وذكر المرجئة فقال : رأى محدثاً أدركنا الناس على غيرهِ . وقال قتاده : انما حدث الارجاء بعد هزيمة ابن الأشعث .

(١) عبد الحكيم بليغ . أدب المعتزلة ط ٤ ص ٣٨ .

وفيه : حدثني أبي . حدثنا أبو عمر . أخبرنا حماد - يعني بسن سلمة - عن عطاء بن السائب . عن زاذان وميسرة قالا . أتينا الحسن ابن محمد بن الحنفية قلنا . ما هذا الكتاب الذي وضعت ؟ وكان هو الذي أخرج كتاب المرجئة ، قال زاذان : فقال لي . يا أبا عمر لو ددت أني مت قبل أن أخرج هذا الكتاب ، أو قبل أن أضع هذا الكتاب .

وجاء في كتاب الايمان للامام أحمد أن ذر أول من تكلم بالارجاء . ولا تمارض بين كون الحسن أول من قال بالارجاء ، وبين كون ذر أول من قال بالارجاء . إذ أن المقصود بالارجاء الحسن هو الارجاء الأول ، والارجاء ذر هو الارجاء الثاني كما سيأتى - ان شاء الله - في آخر هذه المقدمة .

وقال ابن القيم في شرح سنن أبي داود : والذي صح عن النبي صلى الله عليه وسلم - أنهم من طوائف أهل البدع هم الخوارج ، فإنه قد ثبت فيهم الحديث من وجوه كلها صحاح ، لأن مقاتلهم حدثت في زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - وكلمة رئيسهم معروفة كما قدمنا .

وأما الارجاء والرفض والقدر والتجهم والحلول وغيرها من البدع فإنها

حدثت بعد انقراض عصر الصحابة ^(١) .

(١) لا يلتبس عليك ادخال حدوث القدر بعد عصر الصحابة مع قوله مدعة القدر أدركت آخر عهد الصحابة ، لأن قوله : " انقراض عصر الصحابة يعني عامتهم . ولذلك استدرك بقوله : مدعة القدر أدركت آخر عهد الصحابة .

وبدعة القدر ادركت آخر عهد الصحابة ، فأنكرها من كان منهم
حيا . كعبد بن عمر ، وابن عباس . وأمثالهما . رضى الله عنهم . وأكثر
ما يجيى من ذمهم فانما هو موقوف على الصحابة من قولهم فيه .

ثم حدثت بدعة الاربا بعد انقراض عصر الصحابة ، فتكلم فيها
كبار التابعين الذين أدركوها كما حكيناها عنهم ، ثم حدثت بدعة التجهم
بعد انقراض عصر التابعين ، واستفحل أمرها ، واستطار شرها في زمن
الأئمة كالأمام أحمد وغيره .

ثم حدثت بدعة الحلول ، وظهر أمرها في زمن الحسين الحلاج .
وكما أظهر الشيطان بدعة من هذه البدع وغيرها أقام الله لها من حزمه
وجنده من يردّها ويحذر المسلمين منها نصيحة لله ولكتابه ولرسوله
ولأهل الاسلام . وجعله منارا يصرّف به حزب رسول الله - صلى الله عليه
عليه وسلم - وولى سننه ، من حزب البدعة وناصرها .

ويقرر الاستاذ عبد الحليم محمود في كتابه " التفكير الفلسفى فى
الاسلام " (١) : ان نشأة المرجئة كانت نشأة طبيعية نتيجة لتضارب
الآراء بين الفرق المختلفة من شيعة وشواج .

ذلك أن البيئة الاسلامية حينئذ منقسمة على نفسها انقساماً منكسراً ،
وكل قسم منها يرمى الأقسام الأخرى بالكفر والضلال من غير ما تخرج .

(١) عبد الحليم محمود . التفكير الفلسفى فى الاسلام ط ١ ص ١٣٣ .

وكان في البيئة الاسلامية خوارج يرمون عليا ومن تابعه ، ومعاوية

ومن تابعه بالكفر والضلال .

وكان فيها عثمانيون يحملون ان من عداهم طويين كانوا أم خوارج كفار

مارقون ، والشيمة يكفرون هؤلاء وأولئك ، وكل يشهد ذهنه ويحمل تفكيره

ويذل ما استطاع من جهد في الاتيان بالحجج لتبرير موقفه ، وكانت

حجج كل فريق تأتي ارسالها وتتثال انشالا ، وتلبس صورة براقه تأخذ

بالالباب وتستولي على الأفتدة .

ولم يأل المرء جهدا في تصوير خصومهم بأنهم حزب الشيطان ، وتصوير

أنفسهم بأنهم حزب الله .

ما هو الحق اذا ؟ يا ترى من بين هذه الحجج التي تتصارع.

رأى قوم ان معرفة ذلك أمر عسير ، ما الموقف الحكيم اذا ؟ ان الموقف

الحكيم أن يرجى أمرهم الى الله ومن هنا كان اسم المرجئة .

ويقرر بعد ذلك فيقول : وأما المرجئة فانها في رأينا ليست بحزب

سياسي ، وليست بفرقة دينية ، وإنما هي نزعة . انها نزعة السـ

السلامة ، ان المرجئ لا يريد ان يتورط في حزب ، ولا يريد أن يسند

مجهودا في تأييد ، أو في معارضة ، انه لا يريد ان يمتشق السيف مؤيدا

أو مناهضا . انه يحب السلامة وهو منصرف عن كل ما يتطلب مجهودا

سواء كان هذا المجهود طمعا نظريا ، أم كان طمعا حريا .

وقال الاستاذ عبد الحكيم بلبع ■ وسهما يكن من أمر ، فان الصنفـة
الدينية لحزب المرجئة كانت أوضح كثيرا جدا من الصنفـة السياسية وان حزنهم
من أول الأمر قام على بحوث تتصل بحقيقة الايمان والكفر ، والعلاقة بين
المعمل والايمان ، وأن النتيجة التي وصلوا اليها في هذه البحوث كانت
ترمى الى غاية واضحة ، هي الحد من غلو الشيعة والخوارج وتطرفهم .

ونستنتج مما سبق ان الأرجاء ينقسم الى قسمين :-

- (١) أرجاء قديم يتعلق بأمر على وعثمان - رضى الله عنهما - ، وطلحة
والزبير وطائفة أم المؤمنين - رضى الله عن الجميع - ، وقد سئل
الحسن بن محمد بن الحنفية عن ذلك فقال : أرى أن يرجـى
أمرهم الى الله ■ ومعنى ذلك السكوت عن تعيين الخطأ أو الصواب
الى معين ، والله هو الذى يعلم ذلك ■ فهذا هو الأرجاء الأول ،
وهو الذى ذهب اليه الحسن بن محمد بن الحنفية ، وقد رأيت
أن اذكر ترجمة الحسن هذا حتى تصرف حقيقة أمره ■ لأن نسبة
الأرجاء الأول اليه ■ وكونه أصل فيه ليس بالشئ الهين . فأقول
كما جاءت ترجمته في تهذيب الكمال ^(١) ■

(١) المزى . تهذيب الكمال ٤١/٢ خ مكتبة الدراسات العليا
بالجامعة الاسلامية .

وقال : محمد بن اسماعيل الجعفرى « حدثنا عبد الله بن مسلمة بن أسلم
عن أبيه ، عن حسن بن محمد بن علي ، وكان حسن من أوثق الناس عند
الناس » وقال سفيان بن عمرو بن دينار : ما كان الزهرى الا من ظمان
الحسن بن محمد ، وقال أبو حاتم بن حبان : كان من علماء الناس بالاختلاف
وكان يقول من خلع أبو بكر وعمر فقد خلع السنة .

وقال أبو الحسن الدارقطنى : حدثنا محمد بن أحمد بن يعقوب
ابن شعبة قال : حدثنا جدى ، قال أحمد بن يونس ، قال : حدثنا
القداح « قال حدثنا السرى بن يحيى عن هلال بن خباب عن الحسن
ابن محمد بن الحنفية أنه قال : يا أهل الكوفة اتقوا الله ولا تقولوا
فى أبى بكر وعمر ما ليس له بأهل ، ان أبى بكر الصديق كان مع رسول الله
ـ صلى الله عليه وسلم ـ فى النار ثمانى اثنين ، وان عمر أعز الله به
الدين

ومن شمر الحسن بن محمد بن الحنفية بن علي بن أبى طالب :
تمضى الاله وأنت تظهر حبـه .°. طارطيك اذا فعلت شنيع
لو كان حبك صادقا لأطمتـه .°. ان المحب لمن يحب مطمئـع
ومن قوله أيضا :

ما ضر من كانت الفردوس منزلـه .°. ما كان فى الجيش من يؤس واقتار
تراه يمشى حزينا خائفا شعثا .°. الى المساجد يسمى بين أطمـار

قال سلام بن أبي مطيع عن أيوب السخثاني أنا أكبر من المرجسة
وفى رواية من الأرجاء ■ ان أول من تكلم فى الأرجاء رجل من أهل المدينة
يقال له الحسن بن محمد ■ وقال جرير بن عبد الحميد عن مغيرة : أول من
تكلم بالأرجاء الحسن بن محمد بن الحنفية ■ وقال أبو أمية الاحمسي
ابن الفضل بن غسان الملائى ، حدثنا أبي قال ■ حدثنا أبو أيوب
الخزاعي عن يحيى بن سعيد عن عثمان بن ابراهيم بن محمد بن حاطب
قال : أول من تكلم فى الأرجاء الاول الحسن بن محمد بن الحنفية كنت
حاضرا يوم تكلم وكتب فى حلقة مع عمى وكان فى الحلقة جندب وقوم معه
تكلموا فى على وعثمان وطلحة والزبير وأكثروا والحسن ساكت ثم تكلم
فقال : قد سمعت مقاتم ولم أر شيئا أمثل من أن يرجأ على وعثمان
وطلحة والزبير فلا يتولوا ولا يتبرؤ منهم . ثم قام فقنا قال فقال لى عمى
يا بنى ليتخذن هؤلاء هذا الكلام اماما ، قال عثمان فقال له سبعة
رجال رأسهم جندب من تيم الرباب ومنهم حرمة التيمي ■ تيم الرباب
أبو على بن حرمة قال فبلغ أباه محمد بن الحنفية ما قال فضربه بمصا
فشجه ■ وقال لأتولى أبالك طيا . قال وكتب الرسالة التى ثبت فيها
الأرجاء بعد ذلك .

وقال محمد بن سعيد أخبرنا موسى بن اسماعيل قال أخبرنا حماد
ابن سلمة عن عطاء بن السائب عن زاذان وميسرة انهما دخلا على الحسن
ابن محمد بن على فلاماه على الكتاب الذى وضع فى الأرجاء فقال لسزاذان
يا أبا عمرو لوددت أنى كنت مت ولم أكتبه .

قال البخارى : قال ابن اسحاق : حدثنا حميد بن يحيى قال :
حدثنا أبى عن عثمان بن ابراهيم بن محمد بن حاطب قال : توفي الحسين
ابن محمد بن الحنفية عند عبد الملك بن مروان وذلك قبل الجماعة ،
وقال أبو يعقوب اسحاق بن ابراهيم بن عبد الرحمن البهروى مات سنة
خمس وتسعين . وكذلك قال : أبو عبد الله القاسم بن سلام .

وقال خليفة بن خياط فى الطبقات ، توفي سنة تسع وتسعين
وقال فى التاريخ مات سنة احدى ومائة ، روى له الجماعة ، وأما
الأوهام .

هذه ترجمة الحسن بن محمد ، وقد علمت أنه أول من تكلم
بالارجاء ولا تعارض بين هذا وما جاء عن الامام أحمد بن حنبل ان ذر بن
عبد الله هو أول من تكلم بالارجاء ، ذكر هذا فى كتاب الايمان ، ورواه
عبد الله بن الامام أحمد فى كتاب السنة .

وفى الميزان : " ذر بن عبد الله الهمداني تابعى ثقة . قال أحمد :
لا بأس به ، وهو أول من تكلم فى الارجاء ، وقال الازدى يتكلمون فيه كان
مرجئاً ، وقال أبو داود كان مرجئاً ، وقال مغيرة : سلم ذر على ابراهيم
النخعى فلم يرد عليه معنى للارجاء " .

لا تعارض ، لأن الارجاء الذى ذكره الحسن بن محمد بن الحنفية
يختلف عن الارجاء الذى ذهب اليه ذر ، وهو الارجاء الذى ذمه السلف

وطبوسه ، وهو اخراج العمل عن مسمى الايمان ، ويترجع هذا من وجهين :-

الأول : ان الحافظ بن جرير ذكر للارجاء وجهين - كما تقدم - :-

الأول : هو ارجاء عثمان وطى ، وقد مضى أولئك .

والثاني : قول من ذهب الى أن الايمان قول بلى عمل .

وارجاء الحسن هو من القسم الأول .

ففرق الحافظ بن جرير بين الارجاء فى أمر على وعثمان .

والارجاء الذى كان فى عصره وهو الذى نسه السلف وهو تأخير

العمل عن مسمى الايمان .

الثاني : ان ابن حجر ذكر فى كتابه " تهذيب التهذيب " ان الارجاء الذى

ذكره الحسن غير الارجاء الذى يحميه أهل السنة ، وهذا نص

كلامه : قال معلقا على كلام المسزى : " قلت - يعنى ابن حجر -

المراد بالارجاء الذى تكلم الحسن بن محمد فيه غير الارجاء الذى

يحميه أهل السنة المتعلق بالايمان ، وذلك انى وقفت على كتاب

الحسن بن محمد المذكور أخرجه ابن أبى عمر المدنى فى كتاب

الايمان له فى آخره .

قال : حدثنا ابراهيم بن عيينة عن عبد الواحد بن أيمن قال :

كان الحسن بن محمد يأمرنى ان أقرأ هذا الكتاب على الناس .

أما بعد فانى أوصيكم بتقوى الله ، فذكر كلاما كثيرا فى الموعظة

والوصية لكتاب الله واتباع ما فيه ، وذكر اعتقاده ثم قال فى آخره :

ونوالى أبا بكر وعمر - رضى الله عنهما - وجاهد فيهما ، ولم تقتل
عليهما الأمة ، ولم نشك في أمرهما ، ورجى* من بعدهما من دخل
في الفتنة ، فنكل أمرهم الى الله الى آخر الكلام ، فمعنى الذى تكلم
فيه الحسن انه كان يرى عدم القطع على احدى الطائفتين المقتلتين
في الفتنة بكونه مخطئا أو مصييا ، وكان يرى أنه يرجى* الأمر فيهما .

وأما الأرجاء الذى يتعلق بالايان ، فلم يصر عليه فلا يلحقه
بذلك عاب والله أعلم* (١) .

ويؤيد هذا كون الحسن متقدما في الزمن على زر ، فقد كان
الحسن من الدرجة الثالثة ، وزر من السادسة .



(١) ابن حجر . تهذيب التهذيب ٣٢١/٢ .

ويتحصل مما تقدم أن المرجئة نشأت نشأة حديثة بعد طائفتي
الخوارج والشيعية ، وهو الرأي الصحيح .

فمثلا نتيجة لتشدد الخوارج في تكفير مرتكب المعصية حدث مـ
يعارضهم في رأيهم ، فكان هؤلاء هم المرجئة ، الا ان كلا الفريقين كان
خارجا عن الصواب ، فالخوارج افراطت ، والمرجئة فرطت .

وكذلك الجبرية لما ظهرت كان في مواجهتهم القدرية ، فاولئك
نفوا اختيار العبد ، وهؤلاء نفوا ان يكون فعل العبد من مقدور الله
وكلاهما على خطأ .

وكذلك أهل السنة كانوا في مقابلة الفلاسفة من المعتزلة وغيرهم
حيث ذهبوا الى تحكم العقل وتركوا الكتاب والسنة ، فكان أهل السنة
يحكمون الكتاب والسنة والعقل الصريح لا يختلف مع الكتاب والسنة .

فهذه الألقاب انما حدثت للفرق بعد تصارع المسلمين فيما بينهم
وكان لكل طائفة رأي خاص يميزها عن غيرها .

وتقدم في كلام الاستاذ : أن المرجئة في نظره ليست بحزب سياسي
ولا طائفة دينية ، وانما هي نزعة الى السلامة . ومعنى هذا انها
قد ذهبت وانقرضت ولا وجود لها . وكأنه يعتذر عن الفرق القاطنة
ان الايمان شيء ، والاعمال شيء آخر ، والمشاهد يدل على وجودها ،
لأن كثيرا من المسلمين اليوم يذهبون الى أن الايمان هو التصديق القلبى ،

وان الأعمال ليست منه ، ومع ذلك لا يمدون أنفسهم من المرجسة ،
فحكموا بيزوال معتقدها .

والحاصل أن المرجسة نشأة لتصارح الفرق السابقة لها ،
والعلم عند الله .

ومع هذه المقدمة نبدأ في الموضوع فنقول والله التوفيق . .

الفصل الأول

الباب الأول

■ ■ الباب الأول ■ ■

في

■ ■ المرجئة وآرائهم ■ ■

وفيه فصول

الفصل الأول ■ في أقسام المرجئة

يتوقف معرفة أقسام المرجئة على معرفة أقوالهم في حقيقة الايمان .
والتبصير لأقوال الناس في حقيقة الايمان رأيت انهما منحصرة في أربعة
مذاهب :-

(١) المذهب الأول ■ قال أصحابه ■ ان الايمان هو فعل القلب وحده ،
وهم قسمان ■

١ - فمنهم من قال : ان الايمان هو المعرفة القلبية بالله فقط ،
وهو مذهب جهم بن صفوان .

وحكى البدر الميني رواية عن الكمبي . ان الجهم
يقول : ان الايمان هو المعرفة بالله مع معرفة كل ما علم كونه
من دين محمد - صلى الله عليه وسلم - وأيد الميني نسبة
هذا المذهب اليه (١) .

ومنهم من قال : ان الايمان هو التصديق القلبى
دون الاقرار والعمل . وهذا مذهب أبى منصور الماتريدى ،
وجمهور الأشاعرة المتقدمين ، وطامة المتأخرين .

(١) عمدة القارى ١٠٣/١ .

والفرق بين التصديق والمعرفة : ان المعرفة من الأمور الاضطرارية
التي لا تحتاج الى بحث واستدلال . أما التصديق فهو من الأمور
الكسبية التي تحتاج الى بحث^(١) .

وتخص الجهمية بأن أعمال القلوب ليست من الايمان كالخضوع لله
والمحبة لله ورسوله .

(٢) المذهب الثاني - قال أصحابه : ان الايمان التصديق باللسان
فقط دون تصديق القلب وأعمال الجوارح . وهذا مذهب أبى عبد الله
محمد بن كرام السجستاني وأتباعه ، والمنافقون على مذهبهم
كاملوا الايمان فى الدنيا ، أما فى الآخرة فهم فى النار .

(٣) المذهب الثالث : قال أصحابه : ان الايمان هو التصديق بالقلب
والاقرار باللسان دون العمل ، وهذا مذهب الامام أبى حنيفة
وأتباعه . وقال بشر بن غياث المريسي : الايمان هو التصديق
ويكون بالقلب واللسان .

(٤) المذهب الرابع : قال أصحابه : ان الايمان تصديق بالقلب واقرار
باللسان وعمل بالجوارح . وهذا القدر متفق عليه بين أهل السنة
والمعتزلة والخوارج . ويزيد أهل السنة قولهم : يزيد بالطاعة
وينقص بالمعصية ، أما غيرهم فلا يقولون بالزيادة والنقصان ، لأنهم
عندهم لا يزيد ولا ينقص .

(١) الايجى . المواقف ٣٢٢/٨ .

وهذا التقسيم ذهب اليه أبو محمد بن حزم الظاهري حيث قال :
وأقرب فرق المرجئة الى أهل السنة من ذهب مذهب أبي حنيفة الفقيه
الى أن الايمان هو التصديق باللسان والقلب معا ، وأن الاعمال إنما هي
شرائع الايمان وفرائضه فقط .

وأبعد هم أصحاب جهنم بن صفوان ، والأشعري . ومحمد بن
كرام السجستاني .

فإن جهنما والأشعري^(١) يقولون : أن الايمان عقد بالقلب فقط .
وأن أظهر الكفر والتشليث بلسانه ، وعبد الصليب في دار الاسلام بسلا
تقية . ومحمد بن كرام يقول : هو القول باللسان وأن اعتقد الكفر
بقلبه^(٢) .

ووافقه على هذا شيخ الاسلام ابن تيمية فقال : والمرجئة
ثلاثة أصناف :-

١ - الذين يقولون : الايمان مجرد ما في القلب ، ثم من هؤلاء من
يدخل فيه أعمال القلوب . وهم أكثر فرق المرجئة ، كما قد ذكر
أبو الحسن الأشعري أقوالهم في كتابه . وذكر فرقا كثيرة بطول
ذكرهم

(١) كلام ابن حزم هذا في الأشعري فيه تحامل على الأشعري حيث أن
الأشعري قد رجع الى مذهب أهل السنة ، وكان ينتسب الى مذهب
الامام أحمد ، وهذا ما حكاه في مؤلفاته الأخيرة كالبانة وغيره . أما
إذا أراد بقوله هذا قبل رجوع الأشعري الى مذهب أهل السنة فهذا
واقع . . والله أعلم .

(٢) ابن حزم . الفصل ١١١/٢ .

ومنهم من لا يدخلها في الايمان كجهنم ومن اتهمه كالصالحى ،
وهذا الذى نصره هو وأكثر أصحابه ^(١) .

٢ - والقول الثانى ■ من يقول ■ هو مجرد قول اللسان ، وهذا
لا يعرف لاحد قبل الكرامية .

٣ - والثالث ■ تصديق القلب وقول اللسان . وهذا هو المشهور
عن أهل الفقه والعبادة منهم . ثم قال ■ وهو لا غلطو من
وجه . . الخ .

أما الاسفرائينى ، وعبد القاهر البغدادى ■ والشهرستانسى
فقسموا المرجئة ثلاثة أقسام ، لكن باعتبار آخر فقسموها الى ■

- ١ - مرجئة الجبرية . وهم مرجئة الجهم بن صفوان وأتباعه .
- ٢ - مرجئة القدريّة . وهم غيلان الدمشقى ومن وافقه كحمّد بن
شبيب ، وأبى الحسين الصالحى .

٣ - مرجئة خالصة ، وهم خمس فرق ■

- أ - اليونسية .
- ب - الشمرية .
- ج - الثمانية .
- د - التومنية .
- هـ - المرسية .
- و - المبيدية . ^(٢)
- ز - مرجئة الفواج .

(١) كتاب الايمان ص ١٨٤ .

(٢) زيادة عند الشهرستانى و ابن الاسفرائينى والبغدادى .

وهذه الفرق سيأتى بيان أحوالها ومعتقداتها فى موضعه

ان شاء الله تعالى .

أما تقسيم أبى الحسن الأشعرى • وعد القادر الجيلانى • وأبى
الفرج عبد الرحمن بن الجوزى • فكلهم قسموا المرجئة الى اثنتى عشرة
فرقه • وسردوا طوائفهم سردا بغير نظر الى أقوالهم فى الايمان • ولم
ينظروا من حيث جمعهم بين الارجاء ومذهب آخر • أو التى خلصت
الارجاء وحده .

وهناك اعتراضات من بعض الباحثين على ادخال القدرية والخوارج
فى طوائف المرجئة بحجة ان القدرية معتزلة • وهم يخرجون مرتكب
الكبيرة من الايمان • ويقولون بخلوده فى النار • والخوارج أشد من المعتزلة
فى هذا الباب • فهم يكفرون بارتكاب المعصية • ويحكمون على صاحبها
بالكفر فى الدنيا • والخلود فى النار فى الآخرة . قالوا : فمشل
هو لا يمدون من المرجئة .

وكذلك الأشعرى عد أبى الحسين النجار وأصحابه من المرجئة •
وهم يذهبون الى أن الفرائض المجمع عليها من الايمان بالاضافة الى التصديق
والاقرار • فيكون الايمان عندهم تصديق واقرار • والاتيان بالفرائض
المجمع عليها • والتقسيمات التى ذهب اليها ابن حزم • وابن تيمية
تمتبر أسسا للتقسيمات هو • • حيث ان بقية الأقسام متفرعة عن

الفصل الثاني

الفصل الثاني في الجهم والجهمية

وفيه بحثان

الأول : في الجهم وعقيدته

الثاني : في تعداد فرق الجهمية

(١) البحث الأول في الجهم وعقيدته :

هو جهم بن صفوان السمرقندي ، كنيته أبو محرز مولى
لبنى راسب من الأزد ، أصله من بلخ ، عاش فترة في ترمذ فنسب
إليها . ذهب إلى الكوفة واتصل بالجمد بن درهم وأخذ عنه
أهم آرائه . وكانت له مناظرات مع مقاتل بن سليمان ونيسابور ،
واستطاع مقاتل أن يطرده من بلخ إلى ترمذ ، واتصل جهم
بالسمنية " طائفة من الهنود " وكانت بينه وبينهم مناظرات ، ظهروا
عليه فيها ، ومن أجل ذلك ترك الصلاة أربعين يوماً يفكر في
معبوده ، ثم خرج بعد ذلك يثبت لها مجرداً عن جميع الأسماء
والصفات ، وأثبت أن الله خالقاً فاعلاً ، إذ أن المخلوق لا يتصف
بهذا .

وقال الحافظ عثمان بن سعيد الدارمي : وكان أول من أظهر
شيئاً من القول بخلق القرآن بعد كفار قريش الجمدة بن درهم
بالبصرة ، وجهم بن صفوان بخراسان اقتداءً بكفار قريش ، فقتل
الله جهما شرقتله .

وأما الجعد فذبحه خالد بن عبد الله القسري بواسط يوم عيـد الأضحى على رؤوس من شهد العيد من المسلمين ، ولم يعبه به عائب ، ولم يطمعن عليه طاعن ، بل استحسنوا ذلك من فعله وصهوا رأيه ^(١) .

وقد ذكر أصحاب المقالات عن جهنم أسورا كثيرة تخالف ما عليه المسلمون ، ولذلك كفره جماعة من السلف لا قواله الشنيعة المخالفة للكتاب والسنة وما عليه سلف الأمة .

فقد أنكر جهنم أسماء الله وصفاته الذاتية والفعلية .

١ - فأنكر عرش الرحمن ولا استواء .

٢ - وأنكر الكرسي .

٣ - وأنكر علو الله على خلقه . وقال ان الله لا يخلو منه مكان .

٤ - وأنكر صفة النزول الى سما الدنيا .

٥ - وأنكر أن يكون ابراهيم خليل الله .

٦ - وأنكر ان يكون موسى كليم الله .

٧ - وأنكر ان يكون الله متكلماً .

٨ - وأنكر رؤية المؤمنين ربهم في الآخرة .

٩ - وأنكر الوجه والسمع والبصر .

١٠ - وأنكر ملك الموت .

(١) الدارمي . الرد على الجهمية ص ٧ ، ط . المكتب الاسلامي .

ان كنت كاذبة التي حدثتني .°. فليس لك اثم الكاذب الفتيان
 جهنم بن صفوان وشيمته الا ولي .°. جحدوا صفات الخالق الديان
 بل عطلوا منه السموات العلى .°. والمرش اخلوه من الرحمين
 ونفوا كلام الرب جل جلالته .°. وقضوا له بالخلق والحدثان
 قالوا وليس لربنا سمع ولا .°. بصر ولا وجه فكيف يسدان
 وكذلك ليس لربنا من قدرة .°. وارادة ارحمة وحسان
 كلا ولا وصف يقوم به سوى .°. ذات مجردة بخير ممان
 وحياته هي نفسه وكلامه .°. هو غيره فاعجب لذا البهتان
 وكذلك قالوا ما له من خلقه .°. احد يكون خليله النفساني
 و خليله المحتاج عندهم ونفسى .°. ذا الوصف يدخل عابد الاوثان
 فالكل مفتقر اليه لذاته .°. في أسر قبضته ذليل ممان
 ولا جيل ذا ضحى بجعد خالد السقسرى يوم نهائس القرىان
 ان قال ابراهيم ليس خليله .°. كلا ولا موسى الكليم الدانى
 شكر الضحية كل صاحب سنة .°. لله درك من أغشى قرىان
 والمبد عندهم فليس بفاعسل .°. بل فعله كتحرك الرجفان
 وهبوب ريح أو تحرك نائم .°. وتحرك الأغصان للميلان
 والله يصليه على ما ليس مسن .°. أفعاله حر الحميم الآن
 لكن يحاقيه علم أفعاله .°. فيه تعالى الله ذو الاحسان
 والظلم عندهم المحال لذاته .°. انى ينزه عنه ذو السلطان
 ويكون عدلا ذلك التنزيه ما .°. هذا بقبول لى الانهسان

وكذلك قالوا ما له من حكمة .°. هي غاية للأمر ولا تقـان
 ما ثم غير مشيئة قد رجحت .°. مثلاً على مثل بلا رجحان
 هذا وما تلك المشيئة وصفه .°. بل ذاته أو فعله قـوان
 وكلامه مذ كان غيرا كان مخلوقـا له من جملة الأكـوان
 قالوا وأقرار المباد بأنـه .°. خلاقم هو منتهى الايمان
 والناس في الايمان شـى واحد .°. كالمشط عند تماثل الاسنان
 فاسأل أبا جهل وشيمته ومن .°. والاهم من عابد الأوثان
 وسل اليهود وكل أـلف مشرك .°. عبد المسيح مـبل الصلبان
 واسأل ثمود وعاد بل سل قبلهم .°. اعداء نوح أمة الطوفان
 واسأل أبا الحسن اللعين أـعرف السـخلاق أم أصبحت ذا نكران
 واسأل شرار الخلق أغـى أمة .°. لوطية هم ناكحوا الذكـران
 واسأل كذاك امام كـل معطل .°. فرعون مع قارون مع هامـان
 هل كان فيهم منكر للخالق السـرب العظيم مـكون الأكـوان
 فليشروا ما فيهم من كافر .°. هم عند جهنم كالمـوا الايمان
 وقضى بان الله كان معطلـا .°. والفصل ممتنع بلا امكان
 ثم استحـال وكان مقـدرا له .°. من غير أمر قام بالديـان
 بل حاله سبحانه فـى ذاته .°. قبل المـدوث ومـده سـيان
 وقضى بان النار لم تـلق ولا .°. جنات عدن بل هما عدـان
 فاذا هما خلقا ليوم معادنا .°. فهما على الاوقات فانيتـان
 وتـلف الصلاف من اتـاعه .°. فاني بضـكه جـمل مجـان

قال الفناء يكون في الحركات لا . في الذات و عجباً لذا الهذيان
ايصير أهل الخلد في جناتهم . وجميعهم كعجالة النيران
ما حال من قد كان يغشى أهله . عند انقضاء تحرك الحيوان
وكذاك ما حال الذي رفعت يدا . الكفة من صحفة وخوان
فتاھت الحركات قبل وصولها . للفم عند تفتح الأسنان
وكذاك ما حال الذي امتدت يدا . منه الى قنو من القنوان
فتاھت الحركات قبل الأخذ هل . يبقى كذلك سائر الأزمان
تبا لها تيك العقول فانهما . والله قد مسخت على الأبدان
تبا لمن أضحى يقدمها على الآثـار والأخبار والقـرآن
وقضى بان الله يعدم خلقه . عدا وبقليه وجودا ثـان
.
وقضى بان الله ليس بفاعـل . فعلا يقوم به بلا برهان
بل فعله المفعول خارج ذاته . كالوصف غير الذات في الحساب
والجبر مذهب الذي قرت به . عين الحصة وشيعة الشيطان
كانوا على وجل من المصيان ذا . هو فعلهم والذنب للانسان
واللوم لا يمدوه ان هو فاعـل . بإرادة هقدرة الحيوان
فأرا هم وشيعة من السـ . لوم العنيف وما قضا باسـان
لكنهم حملوا ذنوبهم على . رب المباد بفسرة وأسان
وتهموا منها وقالوا انهـا . أفعاله ما حيلة الانسان
ما كلف الجبار نفسا وسـ . انى وقد جهرت على المصيان

وكذا على الطاعات أيضا قد غدت .°. مجبورة فلها اذا جبران
 ولعبد في التحقيق شبه نعمة .°. قد كلفت بالحمل والطيران
 ان كان صورتها تدل عليهما .°. هذا وليس لها بذلك يمدان
 فلذلك قال بان طاعات السوى .°. وكذلك ما فعلوه من عصيان
 هي عين فعل الرب لا أفعالهم .°. فيصح عنهم عندنا نفيان
 نفس لقد رتبهم عليهما أولا .°. وصدورهما منهم بنفى ثمان
 فيقال ما صاموا ولا صلوا ولا .°. زكوا ولا زهوا من القربان
 وكذلك ما شربوا وما قتلوا وما .°. سرقوا ولا فيهم غسوى زان
 وكذلك لم يأتوا اختيارا منهم .°. بالكفر ولا سلام ولا يمان
 الا على وجه المجاز لانهم .°. قامت بهم كالطمس والألوان
 جبروا على ما شاءه خلقهم .°. ما ثم نوا عون وغير ممان
 الكل مجبور وغير ميسر .°. كالميت أدرج داخل الأكفان
 وكذلك أفعال المهيمن لم تقم .°. أيضا به خوفا من العد ثمان
 فانما جمعت مقالتيه انتجبا .°. كذبا وزورا واضح البهتان
 ان ليست الأفعال فعل الهنا .°. والرب ليس بفاعل المصيان
 فانما انتفت صفت الاله وفعلسه .°. وكلامه وفماثل الانسان
 فهناك لا خلق ولا أمر ولا .°. وحى ولا تكليف عبد فان
 وقضى على أسمائه بحد وثمها .°. وخلقها من جملة الأكوان
 فانظر الى تعطيله الأوصاف والمسا .°. أفعال ولا سما للرحمن
 ما ذا الذي في ضمن ذا التعطيل .°. من نفى ومن جحد ومن كفران

لكنه أبدى المقالة هكذا . في قالب التنزيه للرحمن
 وأتى الى الكفر العظيم فصاغه . عجلا ليفنى أمة الشمران
 وكساه أنواع الجواهر والحلى . من لؤلؤه صاف ومن عقيان
 فراه شمران السورى فأصابهم . كصاب اخوتهم قديم زمان
 عجلان قد فتنا العباد بصوته . احداهما وحرفه ندا الثانى
 والناس أكثرهم فأهل ظواهر . تبتد ولهم ليسوا بأهل معان
 فهم القشور والقشور قوامهم . واللب حظ خلاصة الانسان
 ولذا تقسمت الطوائف قوله . وتوارثوه ارث ذى السهمان
 لم ينج من أقواله طرا سوى . أهل الحديث وشيعة الرحمن (١)

(١) ابن القيم . القصيدة النونية ص ٢٠ وما بعدها ، شرح
 د . خليل هراس .

وكذلك الا رجاء حين تقـرر .°. بالمعبود تصبح كامل الايمان
فارم المصاحف في الحشوش وخمر .°. ب البيت المتيق وجد في المصيان
واقـتل اذا ما استطعت كل موحد .°. وتمسحن بالقس والصلبان
واشتم جميع المرسلين ومن أتوا .°. من عنده جهرا بلا كتمان
واذا رأيت حجارة فاسجد لهما .°. بل خير للأصنام والأشـان
واقـران الله جل جلاله .°. هو وحده الباري لذى الأكوان
واقـران رسوله حقا أتى .°. من عنده بالوحي والقـران
فتكون حقا مؤمنا وجميعـنا .°. وزر عليك وليس بالكفران
هذا هو الا رجاء عند غلاتهم .°. من كل جهنم أخى الشيطان
فاضف الى الجيمين جيم تجهـم .°. وانف الصفات والحق بالارسان
قل ليس فوق العرش رب عالم .°. بسرائرنا ولا اعـلان
بل ليس فوق العرش ذو سمع ولا .°. بصر ولا عدل ولا احسان
بل ليس فوق العرش معبود سـوى المدم الذى لا شىء فى الأعـان
بل ليس فوق العرش من متكلم .°. بأوامر وزواجر وقـران
كلا ولا كلم اليه صاعـد .°. ابدا ولا عمل لذى شكران
أنى وحظ العرش منه كحظـنا .°. تحت الثرى عند الحضيض الدانى
بل نسبة الرحمن عند فريقهم .°. للعرش نسبتـه الى البنيان
فعليهما استولى جميعا قـدرة .°. وكلاهما من ذاته خلـوان
هذا الذى أعطته جيم تجهـم .°. حشوا بلا كـيل ولا مـيزان
تا الله ما استجمن عند معطل .°. جياتها ولديـه من ايـمان

والجهم أصلها جميعا فاغتدت .°. مقسومة في الناس بالميسزان
والوارثون له على التحقيق هـسم .°. أصحابها لا شيمة الا يمسان
لكن تقسمت الطوائف قولسه .°. ذوالسهم والسهمين والسهمان (١)

وقد اشتملت هذه الأبيات على معظم عقيدة الجهم وأتباعه ،
وما انطوت عليه ضائرتهم الفاسدة ، وهي أبيات سهلة في ألفاظها ،
واضحة في معانيها ، لا تحتاج الى تفسير هيان .

نفع الله المسلمين بها وهداهم للحق المبين وأحمدهم عسى
مسالك وددع المبتدعين الخالين .°. آمين .

(١) ابن القيم . المصدر السابق ص ٣٦٢ وما بعدها .

البحث الثاني ■ في تعداد فرق الجهمية ■

يقول خالد الحلي ■ " ان المعلومات التي وصلتنا عن فرق الجهمية غير كافية لتوضيح معالمها ، فلم تصلنا الشروح التي يحتمل أن اتباعه قاموا بها ولا اضافاتهم ■ أو الكتب التي يحتمل أن يكونوا قد ألفوها رغم أنه لا يحقل ان تكون الجهمية قد خلت من مفكرين ناصروا المذهب ووضعوا الكتب في تأييد آرائهم ، وفي الرد على مخالفهم ■ ويرجع سبب ذلك الى نظرة المسلمين وكتاب الفرق الى الجهمية نظرة تكفير وريية مما جعلهم ولا شك يهملون أمثال هذه الكتب ويهتفونها " (١) .

قلت أما الكتابة عنهم من جهة معتقداتهم وما ابتدعوه من آراء فهي متواتره عن أصحاب المقالات والباحثين عن الفرق والديانات من أهل السنة وغيرهم حتى وان لم توجد مصنفات لهم وكتابات لأشباعهم . وحصل قوله هذا انه لم توجد مؤلفات في تفصيل مذاهبهم وعدد طوائفهم وأمكنتهم في كل زمان .

وهذا كجمال الدين القاسمي في كتابه " الجهمية والمعتزلة " ان كثيرا من كتب عن الجهمية تهجم عليهم وأخطأ فيما نسب اليهم في كثير من آرائهم وكان الأولى أن يكتب عنهم من كتبهم أو تثبت فيما نقل عنهم فهم قوم مجتهدون ■ وهو يحتذر عن المبتدعة من الجهمية ■

(١) خالد الحلي . جهنم بن صفوان ومكانته في الفكر الاسلامي . ط . المكتبة الأهلية ببغداد ، ص ١٩٠ .

قلت : وهذا لا ينفى شيئا في الدفاع عنهم ، فقد أجمع
الباحثون وأصحاب المقالات على ما نسب اليهم من عقائد فاسدة ■ وقال
يكفروهم طائفة من أهل السنة ، كما نقل عن الامام أحمد بن حنبل
وغيره ، وسيأتى - ان شاء الله - في آخر هذا البحث بيان تكفيرهم
وحجته .

وقليل من الباحثين تعرض لفرق الجهمية وتعداد طوائفها ،
ومن هؤلاء أبو الحسين المططى ■ ومحمود بن طاهر الخزالي صاحب
معرفة المذاهب ، وعبد الرحمن بن الجوزى ، في كتابه تلخيص البليس .

قال الططس : والجهمية ثمان فرق :-

- (١) الممطلة . يقولون « ان الله لا شىء » وما من شىء ، ولا فسى شىء ، ولا يقع عليه صفة شىء ، ولا معرفة شىء ، ولا توهم شىء ، ولا يعرفون الله فيما زعموا الا بالتخمين « فوقموا عليه اسم الألوهية » ولا يصفونه بصفة يقع عليها الألوهية .

وهذه الآراء تنسجم وتتفق مع آراء جهنم التي سبقت .

- (٢) الفرقة الثانية : تقول : ان الله شىء وليس كالا شيا ، ولا يقع عليه صفة ولا معرفة ولا توهم ولا نور ولا سمع ولا بصر ولا كلام ولا تكلم ، وان القرآن مخلوق « وانه لم يكلم موسى قط ، وان الله خلق قولا وكلاما فوق ذلك القول والكلام فى مسامع من شاء الله من خلقه فهلنسه السامع عن الله بعدما سمعه ، فسمى ذلك قولا وكلاما .

والفرق بين هذه وتلك ان هذه تقول « ان شىء الله وليس كالا شيا » وتلك تقول : ان الله لا شىء ، وهذه الطائفة كما تختلف عن سابقتها ، فانها تخالف مذهب جهنم أيضا ، لأن جهنم يقول : ان الله لا يطلق عليه اسم شىء ، لأن ذلك يطلق على المخلوق فنفاه .

- (٣) الفرقة الثالثة : تقول : انه ليس بينه وبين خلقه حجاب ولا خلل ، وأنه لا يتخلص من خلقه « ولا يتخلص الخلق منه ، الا أن يفنيهم أجمع ،

قلت ■ والجملة الأخيرة من قول الملقى ، لأنها من لازم قولهم بالحلل في كل مكان ■ وهذه الطائفة تتفق مع بعض آراء جهنم ، وتختلف عن غيرها في بعض آرائه ■

(٥) الفرقة الخامسة : يقولون : لا نقول ان الله بائن من الخلق ، ولا غير بائن ■ ولا فوقهم ■ ولا تحتهم ، ولا بين ايمانهم ، ولا عن شاكلتهم ، ولا هو اعظم من موسى ولا قراد ولا اصغر منهم ، ولا نقول هذا ، ولا نقول ان الله قوى ولا شديد ، ولا حى ولا ميت ، ولا ينجس ، ولا يرضى ■ ولا يسطر ، ولا يضع ■ ولا يرفع ■ هذه الفرقة تختلف ^{عن} المتقدمه عليها بقولهم ■ لا بائن من الخلق ولا غير بائن ■ وكانهم واقفيه في هذا الباب ■

(٦) الفرقة السادسة ■ تقول ■ ان العباد لا يرون الله ولا ينظرون اليه في الجنة ولا غيرها ■ زعموا ان ليس بينهم وبين الله خلل ينظرون اليه منها ، وانه لا حجاب لله ■ وان موسى عليه السلام - قد كفر حين سأل ربه ، لانه سأل ما لم يكن ■ وان عيسى عليه السلام - كفر حين قال " تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسي " لانهم زعموا انه حين زعم ان لله نفسا فقد كفر .

وقد زادت هذه الطائفة على الفرق السابقة بتكفير موسى وعيسى - عليهما السلام - ■

(٧) الفرقة السابعة : قالت : ان الجنة والنار لم يخلقهما الله بعد ، وانهما تفتيان بعد خلقهما ، فيخرج أهل الطاعة من الجنة بعد دخولها الى الحزن بعد الفرح ، والنعم بعد السـُـرور ، والشقاء بعد الرخاء ، جميع أهل الجنان من الملائكة والانبيا والمؤمنين . وان الجنة تخرب بعد عمارتها حتى تصير ميمـُـما لا أحد فيها ، ويخرج أهل النار من الأبالسة والفراعنة والكافرين وان النار تخرب بعد عمارتها حتى تخفق أبوابها ، وليس فيها أحد فيصرف ثواب الله عن أوليائه ، وعقاب الله عن أعدائه .

وهذه الفرقة تتفق مع جهنم في قوله بفناء الجنة والنار وهذه من المميزات لها عن الفرق السابقة .

(٨) الفرقة الثامنة : أنكروا الميزان ، وأنكروا أن يكون لله ميزان يزن فيه الخلق أعمالهم . وأنكروا الصراط أن يكون الله عز وجل يميز على الصراط أحدا ، وأنكروا الكرام الكاتبين . ان يكون الله عز وجل يميز على عباده حفظه يحفظون أعمالهم . وأنكروا الشفاعة ، ان يشفع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأحد من أمته ، وان يخرج الناس من النار بعد دخولها . وأنكروا عذاب القبر . ومنكروا ونكيرا . وزعموا ان الروح تموت كما يموت البدن ، وان ليس عند الله أرواح ترزق وشهداء ولا غيرهم . وأنكروا الاسراء وان يكون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أسرى به من

المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ، وأنكروا الرؤيا ، وزعموا أنها
أضغاث أحلام . وأنكروا ان يكون ملك الموت يقبض الأرواح .

وهذه الفرقة جمعت معظم آراء جهنم ، فزادت على غيرها .
فكان ما زاد تبه ميذا لها عن سواها .

هذا ما ذكره أبو الحسين الططى عن تعداد فرق الجهمية
وآرائهم ، وكلهم توزعوا آراء جهنم ، وآرائهم تندرج تحت آراء جهنم
وتتميز كل طائفة عن الأخرى ببعض الصفات وان كانت تشترك مسع
غيرها فى بعض الصفات .

وقد جاء في كتاب " معرفة المذاهب " (١) تقسيم الجهمية الى اثنتي عشرة فرقة ، وقد ذكر قبل ذلك ما اتفقوا عليه من آراء فقال :
 " أما ما لهم فيه اتفاق هو ان الايمان في القلب ، ولا قرار ليس بمفيد ،
 وان سوء ال منكر ونكير ليس بحق ، وينكرون ما الكوثر ، ويقولون ليس
 اتيان ملك الموت للقبض ، ويقولون لم يسمع موسى - عليه السلام - قول
 الله عز وجل ، ويقولون ادخال الروح في القبر في جسد بني آدم .
 ليس

أما اختلافهم فقد انقسموا الى ما يأتي :-

- (١) المعطلة ، يقولون : اسم الله تعالى وصفاته مخلوقه .
- (٢) المتراصة ، يقولون : العلم والقدرة كلاهما مخلوقان .
- (٣) المتراقبة ، يقولون : ان الله تعالى في مكان واحد بلا شبهة .
- (٤) الواردية : يقولون : ان الله تعالى يحفظ جميع المؤمنين عن النار ، واذا دخل الكفار جهنم أخلق أبواب جهنم .
- (٥) الحرقية : يقولون : يحرق الآدمي في النار حتى لا يصير حيا مطلقا .

هذه الطوائف السابقة تتفق مع رأي جهنم في معتقداته .

(١) قال خالد الحلي : ان هذا الكتاب منسوب الى أبي حنيفة ، ويرى ناشره عبد الحليم أنه لمحمود طاهر الفزالي المصدر بمدرسة جلالى .

نقلا عن مجلة علوم اسلامية ، مجلد ١ ، ١٩٦٠ م ، ص ١٦٢ .
 مقدمة السيد عبد الحليم بالاردية ، ترجم بمساعدة د . جميل محين الدين .

(٦) المخلوقية : يقولون : ان محمدا - عليه السلام - لم يكن نبييا ولا رسولا ■ بل كان حكيما ،

وهذه الطائفة شاذة في قولها حتى عن مذهب الجهم
في الرسول - صلى الله عليه وسلم - والمعرفة بما جاء به الرسل
جزء من الايمان عند جهم .

(٧) الخبرية : يقولون : القرآن مخلوق ■ وهذا هو مذهب
جهم بهينه .

(٨) الفاتمية : يقولون ■ معراج محمد - صلى الله عليه وسلم -
كان بروحه لا بجسده (١) .

(٩) الزنادقة : يقولون ■ ان الله تعالى يرى في الدنيا ، والمقبسى
بميسن الرأس .

وهذه الفرقة تخالف مذهب جهم مخالفة واضحة ■ فليس
من مذهب اثبات الرواية اطلاقا .

(١٠) اللفظية : يقولون ■ ان القرآن كلام القراء لا كلام الله تعالى .
وهذا يقرب من قول من يقول ■ ان القرآن هو عبارة أو حكاية
عن كلام الله .

(١) يقول خالد الصلي ■ ان جهما قد أنكرا الاسراء ولا يحرف هل كان ينكر
المعراج أم لا ■ أم أنه ينكر المعراج بالجسد دون الروح .
قلت : ان انكار الاسراء يلزم منه انكار المعراج ■ لأن المعراج
فرع عن الاسراء الى المسجد الأقصى .
أما المعراج بالروح أو الجسد فهذه المسألة خلافية حتى بميسن
أهل السنة أنفسهم مع اجماعهم على اثبات الاسراء والمعراج .

(١١) القبرية : يقولون : ليس عذاب القيامة موجودا .

قلت : لعل المراد بالقبرية المنكرين عذاب القبر . ومنكروا
ومنكروا لا المنكرين عذاب القيامة - يعنى عذاب الآخرة - فان جهنما
لا ينكره ، بل يقول به ، ولكن تسفني النار التي يعذب بها الناس
على مذهبه ، أو أن المقصود بقوله القيامة العذاب الحاصل
في القبر بعد الصوت . فقد قيل من مات قامت قيامته .

١٢ الواقفية : يقولون : القرآن يحصل بالتأويل ليس بمغسوق
ولا غير مخلوق .

وهذه الفرقة تخالف جهما ، لأنه يقول بخلق القرآن .



قال ابن الجوزى : وانقسمت الجهمية الى اثنتى عشرة فرقة :-

(١) المحطلة : زعموا ان كل ما يقع عليه وهم الانسان فهو مخلوق .
ومن ادعى ان الله يرى فهو كافر .

(٢) والمريسية : قالوا : أكثر صفات الله مخلوقه .

(٣) الملتزقة : جعلوا الباري سبحانه وتعالى فى كل مكان .

(٤) والواردية : قالوا لا يدخل النار من عرف به . ومن دخلها
لم يخرج منها أبدا .

(٥) الزنادقة : قالوا ليس لأحد أن يثبت لنفسه ربا ، لأن الاثبات

لا يكون الا بعد ادراك الحواس ، وما يدرك فليس باله . ومما
لا يدرك لا يثبت .

(٦) الحرقية : زعموا ان الكافر تحرقه النار مرة واحدة ، ثم يبقى
محترقا أبدا لا يجد حر النار .

(٧) المخلوقية : زعموا ان القرآن مخلوق .

(٨) الفانيية : زعموا أن الجنة والنار فنيان . ومنهم من قال
انهما لم تخلقا .

(٩) المخيرية : جحدوا الرسل فقالوا انما هم حكام .

(١٠) الواقفية : قالوا : لا نقول ان القرآن مخلوق ولا غير مخلوق .

(١١) القبرية : ينكرون عذاب القبر والشفاعة .

(١٢) اللفظية : قالوا : لفظنا بالقرآن مخلوق^(١) .

(١) ابن الجوزى . تبين ابليس ص ٢١ ، طه . تحقيق محمود استامبولى .

هذه هى مذاهب الجهم والجهمية ، وليس فيها قالوا ما يستحقون عليه اسم الاسلام . ولذلك كفرهم كثير من أهل السنة .

فقد ذهب الى تكفيرهم الامام عثمان بن سعيد الدارمي ، وقال :
نكفروهم بكتاب مسطور ، وأثر مأثور ، وكفر مشهور .

أما تكفيرهم بالكتاب المسطور ، فقياسا على كفار قریش ، كالطليسد
ابن المنصور وغيره ، حيث قالوا فى القرآن : (ان هذا الا سحر يوشرك ،
ان هذا الا قول البشر)^(١) . وهذا هو كلام الجهمية فى القرآن ،
حيث قالوا : (انه مخلوق ليس بين القولين فرق) .

وأما الأثر : فبقصة الزنادقة الذين أتى بهم . الى على بن أبى طالب فأحرقهم .

قال أبو سعيد : فرأينا ان الجهمية أفعش زندقة وأظهر كفرًا
وأقبح تأويلًا لكتاب الله . ورد صفاته . فيما بلغنا عن هؤلاء الزنادقة
الذين قتلهم على بن أبى طالب وحرقهم .

وقال ابن عباس - رضى الله عنهما - : اما انا فلو كنت لقتلتهم
لقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((من بدل دينه فاقتلوه)) فمضت
السنة من على وابن عباس - رضى الله عنهما - فى قتل الزنادقة لكفرهم عندهم
ولأنهم ممن بدل دينه .

(١) سورة المدثر الآية : ٢٤-٢٥ .

وأما الكفر المشهور . فانهم لا يثبتون لله صفة الا بتأويل فلا يثبتون
لله سمعا ولا بصرا ولا وجها ولا كلاما ، ولا يدرون أين ربهم ، ولا يثبتون
لله يدا ولا استواء ، وهذا رد وتعظيم لله عن صفاته جل وعلا .

وقد نقل الدارمي تكفير الجهمية عن جماعة من أهل السنة . منهم
الامام مالك بن أنس ، وأحمد بن حنبل ، وسلام بن أبي مطيع ، وحسان
ابن زيد ، ويزيد بن هارون ، وعبد الله بن المبارك ، ووکیع ، ويحيى
ابن يحيى ، والربيع بن نافع .

وقال أبو سعيد : ان الجهمية زنادقة من أخبثهم ، نـسـرى أن
يستتابوا من كفرهم . فان تابوا تركوا ولا قتلوا . هكذا سن فيهم طسسى
ابن أبى طالب ، وكذلك فعل خالد بن عبد الله القسرى بالجمد بسن
دوهم .

وقال الدارمي . ان الجهمية ليسوا من أهل القبلة حتى يـخـتـلـف
فى تكفيرهم .

وهنا سؤال وهو أن يقال : اذا كانت الجهمية جهرية . والمجـهـور
غير مكلف بشئ من الأوامر والنواهي . فكيف يكون العهد مكلفا عنـسـد
الجهنم بالايمان الذى هو المعرفة القلبية فقط ؟

(١) الدارمي . الرد على الجهمية ص ١٠٦-١٠٧ . ، تخريج وتحقيق زهير
الشاووش والالبانى .

فالجواب : ان المعرفة عند الجهم ليست من الامور التكيفية . وانما هي من الامور الاضطرارية فلا تدخل في التكليف على مذهبه .

وسوال آخر ، وهو ان يقال : اذا علم ان الارجاء هو تأخير حكم صاحب الكبيرة . فكيف يستقيم مذهب الارجاء مع القول بالجبر ؟

فالجواب : ان اطلاق اسم الارجاء على الجهمية هو من اطلاق المتضادات . فهم لا يقولون بالارجاء ، بل انهم يقولون لا يمنع من دخول الجنة الا الكفر . فسموا مرجئة ، وهم لا يرجئون عارفا عن دخول الجنة ، كما سميت القدرية (قدرية) وهم يقولون بخلاف القدر . وكما سميت الخوارج محكمه وهم لا يقولون بالتحكيم ، وهكذا سميت الجبرية مرجئة وهم لا يقولون بالارجاء الذي هو تأخير حكم المصاة .

الفصل الثالث

الفصل الثالث

"مرجئة القدرية"

وفيه مباحث

المبحث الأول : التمريض بالقدرية

القدرية نسبة الى القدر . وهذه التسمية تطلق على طائفتين :

احدهما : نفت القدر .

والاخرى : أثبتت القدر .

فالمثبتون للقدر هم الجهمية . ان يقولون : ان الله مقدر كل

شيء ، والمبد انما هو مجبور على فعله .

ونفاة القدر هم : الممتزلة القدرية ، القاطين . ان المبد هو الذي

يوجد فعله . وان ما يفعله المبد لا يدخل تحت قدرة الله ومشيته . والتسمية

عليهم أغلب .

وحجتهم . ان الله عدل ويتنزه عن الظلم . فلو قدر الشر على المبد

وعاقبه عليه كان ذلك محض الظلم . والله يتنزه عن الظلم ، فلا يكون فمسل

المبد بمشيئة الله . وانما هو من مشيئة المبد ، واداته . سمو هذا

بالعدل .

ولهذا سمو مجوس هذه الأمة . لأنهم جعلوا مع الله خالقين يخلقون

أفعالهم كما كان المجوس يجعلون خالقا مع الله .

وكان معبد الجهنى أول من أظهر القول بالقدر . ثم غيـسـلان
الدمشقى وغيرهما .

وقد وردت أحاديث فى ذم القدرية بعضها مرفوع . وبعضها موقوف .
وقد حدثت القدرية فى آخر عهد الصحابة ، وكان عبد الله بن عمر ،
وعبد الله بن عباس - رضى الله عنهما - ممن ردوا على القدرية فى زمانهم ^(١) .

ثم ان الاسـتـاذ عبد الحليم محمود انتقد اسناد الارجاء الى القدرية ،
لأنهم معتزلة . والمعتزلة يخرجون الحصة من الايمان ، ويقولون هوفى
منزلة بين منزلتين . يعنى الايمان والكفر . فكيف تكون مرجئة ، اذا علم
أن الارجاء هو تأخير مرتكب الكبيرة الى يوم القياسـة . وعدم الحكم عليه فسى
الدنيا بحكم (ما) ، كما انتقد اسناد الارجاء الى الخواج . فهم أشد
من المعتزلة فى هذا الباب .

فالجواب . انه لا معارضة بين مذهب القدر والارجاء . فمن الممكن
أن يجتمع القدر والارجاء فى شخص واحد . لأنه لا يلزم من القدرى أن يكسـون
معتزليا ، ذلك أن القدر أخص من الاعتزال ، فكل معتزلى قدرى مـن
غير عكس .

(١) شرح الطحاوية ص ٢٧٧ ، ط . الخامسة ، تحقيق جماعة مسـن
من العلماء . تخرىج الالبانى .

وإذا جمعنا الى هذا موقف الخوارج من المعتزلة حيث أن بعض المعتزلة لا يرى أن فعل المندوبات وترك المكروهات من الايمان ، وهذا يعتبر بهذا الصنف من المعتزلة مرجئا ~~في~~ الخوارج ، لأن الخوارج تقرر في مذهبها أن الايمان يشمل جميع الطاعات وترك المحرمات والمكروهات ، فإذا قلنا أنسبه لا علاقة بين القدر والاعتزال ، ومن الممكن جمع الارزاء مع القدر بالاضافة الى نسبة الارزاء الى المعتزلة من قبل الخوارج أصبح من الممكن أن نسمى المعتزلة مرجئة ، من هذا القبيل وهذا يتبين صحة ما قاله أصحاب المقالات من نسبة الارزاء الى القدرية القائلين بحرية الانسان في فعله .

زد على هذا فان فيلان جمع بين القدر والارزاء ، والخروج ، فكان قدرها خارجيا مرجئا .

ثم ان اسم الاعتزال يطلق على القدرية وان لم يقولوا بالمنزلة بمنزلة المنزلتين ، ويكفى في تسميتهم معتزلة مشاركتهم للمعتزلة في القول بالقدر . وهذا يتضح زوال الشبهة المتقدمة .

أما نسبة الارزاء الى الخوارج ، فان من مذهبهم تكفير مخالفينهم ، فإذا توقف أحدهم في تكفير المخالف سموه الخوارج مرجئا بهذا الاعتبار . والله أعلم .

وقد نسب الارزاء الى جماعة من القدرية ، منهم فيلان الدمشقي ، ومحمد ابن شبيب ، وأبو شمر ، فهو لا من مرجئة القدرية ، وسيأتى الكلام عنهم - قريبا ان شاء الله - .

المبحث الثانى : مرجئة الصالحة : من القدرية

هم أتباع أبى الحسين الصالحى أحد رؤساء القدرية .

وقال الشهرستانى : الصالحة أصحاب صالح بن عمر الصالحى ،

وقال : ان الصالحى ، ومحمد بن شبيب ، وأبو شمر ، وفيلان ، كهنهم

جمعوا بين القدر والارجاء .

وعند البندادى يلقب بصالح قبة .

وفى طبقات المعتزلة : فرق بين صالح قبة وأبى الحسين الصالحى .

ذكرهما فى الطبقة السابعة ، ولم يزد على قوله لهما كتب كثيرة . فقص

أورد ترجمتهما بنهاية الاختصار .

وقال محقق الطبقات فؤاد سيد : كذا وردت هاتان الترجمتان فى

غاية الاجاز .

قال : وعند ابن المرتضى ٧٢ ، ٧٣ ترجمة لهما فى سطرين لكسل

منهما .

وعند الحاكم فى لوحة ٥٩ ، ٦٠ ترجم لكل منهما فى عدة أسطر .

وفى الفرق بين الفرق من حاشية محى الدين قال : وقد خالف الجمهور

فى أمور منها كون المتولدات فعل الله ابتداءً وكون الادراك معنى .

قلت : فيجوز وهم البندادى فحسب أن الصالحى هو صالح قبة ،

وظن أنهما واحد . وهما اثنان ، لأن المذهب الذى نُسبه الأشمـسـرى ،

والشهرستاني الى الصالحى هو الذى نسبته البغدادي الى صالح قبسة ، ولم نجد ما يدل على تأريخ مولده أو وفاته ، ولعله كان من أعيان القرن الثاني من الخمسينات الأخيرة ، لأن الأشعرى كان يحكى مذهبه فى زمانه - أعنى أبى الحسين الصالحى - .

أما مذهب أبى الحسين الصالحى فهو كان يزعم أن الايمان هو المعرفة بالمعرفة بالله فقط ، والكفر هو الجهل به فقط ، فلا ايمان بالله الا المعرفة به . ولا كفر بالله الا الجهل به ، وإن قول القائل : (ان الله ثالث ثلاثة)^(١) ليس بكفر ، ولكنه لا يظهر الا من كافر ، وذلك أن الله سبحانه أكفر من قال ذلك . وأجمع المسلمون أنه لا يقوله الا كافر .

وزعم هو وأتباعه أن معرفة الله هى المحبة له ، وهى الخضوع لله . وأصحاب هذا القول لا يزعمون ان الايمان بالله ايمان بالرسول . وأنه لا يؤمن بالله الا من آمن بالرسول ، ليس لأن ذلك يستحيل ، ولكن الرسول قال : ومن لم يؤمن بهى فليس بمؤمن بالله .

وزعموا أن الصلاة ليست بعبادة لله ، وأنه لا عبادة الا ايمان به ، وهو معرفته . والايمان عندهم لا يزيد ولا ينقص . وهو غلبة واحد ، وكذلك الكفر غلبة واحدة لا يزيد ولا ينقص^(٢) .

(١) سورة المائدة الآية : ٧٣ .

(٢) أبو الحسن الأشعرى ، مقالات الاسلاميين ٢١٢/١ . والشهرستاني

١٤٥/١ ، والبغدادي ص ٢٠٧ ، والتهذيب فى الدين

للاسفرائينى ص ٩٠ .

وهذا المذهب هو مذهب جهنم في الايمان من حيث ان الأعمال
القلبية ليست داخلية في الايمان ، فقلوه : ان القائل بالتثليث ليس
يكفر ولكنه لا يظهر الا من كافر في غاية من السفطة ، وهي قلسب
الحقائق .

وذكر ابن تيمية : أن عامة المرجئة يقولون بادخال أعمال القلوب
في الايمان الا الجهم والصالحى ، فلا يقولان بذلك ^(١) .

■ ■ ■

(١) ابن تيمية - الايمان ص ١٨٤ .

المبحث الثالث : مرجئة الغيلانية من القدرية

هم أتباع غيلان بن مسلم - أبومروان - ، ويقال غيلان بن أبي غيلان
المقتول في القدر ضال مسكين ، حدث عنه يعقوب بن عتبة ، كان من
بلقاء الكتاب .

وقال ابن المبارك : كان من أصحاب الحارث الكذاب ، ومن آمن
بنيوته ، فلما قتل الحارث قام غيلان إلى مقامه .

وقال له خالد اللجلاج : عليك ألم تكن في شبيبتك ترمى النساء
بالتفاح في شهر رمضان ، ثم صرت خادما تخدم امرأة الحارث الكذاب
المتنبئ ، وتزعم أنها أم المؤمنين ، ثم تحولت فصرت زنديقا ، ما أراك
تخرج من هوالا إلى أشرم منه .

وقال له مكحول : لا تجالسني .

وقال الساجسي : كان قدرها داعية ، دعا عليه عمر بن عبد العزيز
فقتل وصلب ، وكان غير ثقة ، ولا مأمون ، كان مالك ينهى عن مجالسته .

قلت : - يعني ابن حجر - ، وكان الا وراعي هو الذي ناظره وأفتى
بقتله . وقال رجاء بن حيوة : قتله أفضل من قتل ألفين من السمر
أخرج ذلك الحفيلي في ترجمة غيلان بسنده إلى رجاء بن حيوة ، أنسه
كتب بذلك إلى هشام بن عبد الملك يمد قتل غيلان .

ونذكره ابن عدي وقال : لا أعلم له من السند شيئا .

لم يجعلها من الايمان ■ ويحمل ما نفاء عنه زرقان بأن المعرفة مسر
فعل الله وليست من الايمان على المعرفة الأولى الا ضطرابية جمعا
بين القولين .

وقد جمع فيلان بين القدر والارجاء والخرج .

وهذا يكون جوابا لمن استبعد الجمع بين مذهب القسندر

والارجاء . والله أعلم .



المبحث الرابع : مرجئة الشبهة من القدرية

وهم أتباع محمد بن شبيب . وكان له مجلس يجتمع اليه أهل الكلام ، وله كتاب في التوحيد أجمل كتاب ، وكان يقول بالوعيد ، فلمسا قال بالارجاء . أخذته السنة المعتزلة بالنقض عليه . فقال : انما وضعت هذا الكتاب في الارجاء من أجلكم ، فأما غيركم فاني لا أقول ذلك له (١) .

ويقول أصحاب محمد بن شبيب : ان الايمان هو المعرفة والاقرار بالله بانه واحد ليس كمثل شئ ، والاقرار والمعرفة بأنبياء الله . وجميع ما جاء به من عند الله مما اتفق عليه المسلمون ونقلوه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . مثل الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، وغيرها .

وأما ما لم يتفق عليه من الامور فالمراد له لا يكفر .

والخضوع عند هؤلاء من الايمان . وهو عندهم ترك الاستكبار ، وزعموا ان ابليس قد عرف الله سبحانه وأقر به ، وانما كان كافرا ، لأنه استكبر ولولا استكباره ما كان كافرا ، وان الايمان يتهمض ويتفاضل الناس فيه ، والخصلة من الايمان قد تكون طاعة ، وبعض ايمان ويكون صاحبها كافرا بترك بعض الايمان ، ولا يكون مؤمنا الا باصابة الكل .

وكل من عرف الله بانه واحد ليس كمثل شئ . وجحد أنبياءه فهو كافر بجحد ، مؤمن بمعرفته لله ، وذلك ان الله أمره أن يعترفه ،

(١) القاضي عبد الجبار . طبقات المعتزلة ص ٢٧٩ .

المبحث الخامس : مرجئة الشمرية من القدرية

وهم أتباع أبي شمر الحنفى ، لكنه كان يخالف فى الأرجاء . ويقال
انه كان لا يحرك منه شيئا فى المناظرة . ويرى ذلك عينا . وكلمه النظام
فى مجلس الحسين بن أيوب الهاشمى أمير البصرة . وكان استاذہ يجلس
فى مجلس الأمير محتبيا ، فلما كلمه النظام قال الجاحظ لما ضغطه الكلام
حل عيونه وتحرك فى مجلسه . وما زال يزحف حتى قبض على يد النظام ،
فتبين الأمير والناس انقطاعه . فتترك الأمير القول بالأرجاء .

قال الجاحظ : وكان أبو شمر يتكلم بطبعه . فلما كلمه أبو اسحاق
- يعنى النظام - أخرجه عن طبعه (١) .

وأما قوله فى الايمان ، فانه يقول . انه المعرفة بالله والاقرار ،
وان المعرفة اذا لم تضم الايمان لا تكون ايمان . ومعرفة المدل والتوحيد
عنده من الايمان . ويريد بذلك مذهبه فى القدر . فاذا قامت حجة
الأنبياء على الخلق كانت ايمانا . وما جاءوا به غير داخل فى الايمان .
وهؤلاء لا يسمون الغصلة من الطاعة ايمانا ولا بعض ايمان حتى تجتمع
هذه الخصال ، فاذا اجتمعت سموها ايمانا لاجتماعها ، وشبهوا ذلك بالبيض
اذا كان فى دابة لم يسموها بلباق ولا بعض أبلق حتى يجتمع السواد

(١) طبقات المعتزلة ص ٢٦٨ .

الفصل الرابع

من الايمان ، ولا يضر تركها حقيقة الايمان ، ولا يهذب على ذلك اذا كان
الايمان خالصا ، واليقين صادقا .

وزعم ان اهل بيته كان عارفا بالله وحده ، غير انه كفر باستكباره عليه .
واستدل بقوله تعالى : ﴿ اَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ ^(١) .

واتفق في هذا مع الشبهة من القدورية ، وقال : ان من تعكس في
قلبه الخضوع لله والمحبة له على خلوص ويقين لم يخالف في معصيته ،
وان صدرت منه معصية ، فلا تضره بيقينه واخلاصه ، والمؤمن انما يدعى غسل
الجنة باخلاصه ومحبة لا بعمله وطاعته .

قلت : والجملة الأخيرة تبين موضع الارجاء منه . فالايان عند
هؤلاء يتركب من ثلاثة أمور :-

- (١) المعرفة القلبية بالله .
- (٢) والخضوع لله .
- (٣) وترك الاستكبار .

واذا فقدت واحد كان كافرا ، وعلى مذهبه انه يجتمع في الانسان
الكفر مع وجود المعرفة القلبية ، فانه يرى ان من تكبر وترك الخضوع
والمحبة لله فهو كافر باستكباره على الله عز وجل .

(١) سورة البقرة الآية : ٣٤ .

الفرقة الثانية ■ من المرجئة الخالصة : الفسانية :

وهـم أتباع فسان المرجى . . زعم أن الايمان هو المعرفة بالله تعالى ورسوله ، والاقرار بما أنزل الله ، وما جاء به الرسول في الجساسة دون التفصيل ، والايمان لا يزيد ولا ينقص ، وزعم أن قاتلا لو قال ■ أعلم أن الله تعالى قد حرم أكل الخنزير ولا أدري هل الخنزير الذى حرمه هذه الشبهة أم غيرها ■ كان مؤمنا ■ ولو قال ■ أعلم أن الله تعالى قد فرض الحج الى الكعبة غير أنى لا أدري أين الكعبة ■ ولملها بالهند ، كان مؤمنا ، قال : ولو قال ■ أعلم ان الله قد بعث محمدا ، وأنه رسول الله غير أنه لا يدري لعله هو الزنجى ؟ قال هو مؤمن .

قال الشهرستاني ■ ومن المجيب أن فسان كان يحكى عن أبى حنيفة - رحمه الله - مثل مذهبه ، ويعد من المرجئة ■ ولمل كذب طبعه لعمري كان يقال لأبى حنيفة وأصحابه مرجئة السنة ■ وعده كثير من أصحاب المقالات من جملة المرجئة ، ولمل السبب فيه ، أنه لما كان يقول : الايمان هو التصديق بالقلب ■ وهو لا يزيد ولا ينقص ، ظنوا أنه يؤسس الحصل عن الايمان ■ والرجل مع تخرجه في الحاصل كيف يفتى بتسرك الحاصل ■ ، وله سبب آخر وهو أنه كان يخالف القدريّة والمعتزلة الذين ظهروا في الصدر الأول ■ والمعتزلة كانوا يلقبون كل من خالفهم في القسدر مرجئا ، وكذلك الوعيدية من الخوارج ، فلا يبعد أن اللقب انما لزمه من فريق المعتزلة والخوارج ■ والله أعلم ^(١) .

وهذا المذهب الذى قرره غسان لنفسه ، وحكى مثله عن أبى حنيفة
قد ذكره الخطيب لا سيما هذه القصة فى تأريخه من عدة طرق كـ
ضعيفه (١) .

وجاءت فى كتاب الايمان للامام أحمد بن حنبل وفيها مؤمل (٢) .
كما رواها أبو الحسن الأشعرى فى كتابه المقالات من طريق عثمان
الآدمى (٣) . وهو من كبار القدرية المهادين للامام أبى حنيفة .
ولمح لها البغدادى وقال : انها مكذوبة عليه (٤) . كما قال
الشهرستانى .

وفى شرح المواقف للايجى قال : الخسانية من فرق المرجئة . وهم
أصحاب غسان الكوفى ، قالوا : ان الايمان هو المعرفة والقرار باللسان
ورسوله ، وما جاء من عندهما اجمالا لا تفصيلا ، وهو لا يزيد ولا ينقص ،
وذلك مثل أن يقول : قد فرض الله الحج ولا أدري أين الكعبة . ولعلها
بغير مكة . وصحت محمدا ولا أدري أهو الذى بالمدينة أم غيره ؟ . وحرم
الخنزير ولا أدري أهو هذه الشاة أم غيرها . فان القائل بهذه المقالات
مؤمن ومقصودهم بما ذكروه : أن هذه الأمور ليست داخلية فى حقيقة الايمان
والا فلا شبهة فى أن عاقلا لا يشك فيها .

-
- (١) الخطيب . تأريخ بغداد ٣٧٢/١٣ .
(٢) أحمد بن حنبل . كتاب الايمان - خ . المكتبة المركزية بالجامعة الاسلامية
ص ١٠٩ .
(٣) أبو الحسن الأشعرى . المقالات ٢٢١/١ تحقيق محى الدين .
(٤) البغدادى . الفرق بين الفرق ص ٢٠٣ .

وغسان كان يحكيه عن أبي حنيفة . ويحمده من المرجئة . وهو افتراء عليه ، قصد به غسان ترويح مذهبه بموافقة رجل كبير مشهور .

وقال الآمدي : ومع هذا فان أصحاب المقالات قد عدوا أبا حنيفة وأصحابه من مرجئة أهل السنة ، ولعل ذلك لأن المعتزلة في الصدر الأول كانوا يلقبون من خالفهم في القدر مرجئة .

أو لأنه لما قال . الايمان هو التصديق ولا يزيد ولا ينقص ظن به الأرجاء بتأخير العمل عن الايمان . وليس كذلك ان عرف منه المبالغة في العمل والاجتهاد فيه (١) .

ثم ان شيخ الاسلام ابن تيمية نقل مقالات المرجئة عن أبي الحسن الأشمري من مقالات الاسلاميين ، ولم يذكر هذه القصة عن أبي حنيفة ولم ينسبها اليه ، وهذا يدل على ضعفها عنده (٢) .

فما ذكره الامام أبو حنيفة في مؤلفاته وعقيدته يناقض هذه القصة أولاً . وضمف روايتها عند من ذكرها عنه ثانياً . وتكذيب الشهرستاني والبغدادى صاحب المواقف لفسان ثالثاً . وحذف شيخ الاسلام ابن تيمية لها من مذهب أبي حنيفة رابعاً . كل ذلك يدل دلالة واضحة ان هذه القصة ليست صحيحة الاسناد الى أبي حنيفة . وليست له بمذهب ، وانما هي من مغالطات غسان الكوفي .

(١) الايجي . المواقف ٣٩٧/٨

(٢) ابن تيمية . الفتاوى ٥٤٧/٧

ثم ان أبا حنيفة قد نسب اليه جماعة من أهل السنة الارجاء . وسموه
وأصحابه مرجئة السنة ، وهذه المناسبة سأتناول علاقة أبي حنيفة
بالارجاء ونوعه حتى أصل بحول الله الى نتيجة محددة في هذا
الموضوع ، في البحث الآتي - ان شاء الله تعالى - .

الفرقة الثالثة : من المرجئة الخالصة : التومنية :

وهم أتباع أبي معاذ التومني ^(١) .

يزعمون أن الايمان ما عصم من الكفر . وهو اسم لخصال اذا تركها
التارك أو ترك خصلة منها كان كافرا ، فترك الخصال التي يكفر بتركها
أو بترك خصلة منها ايمان ، ولا يقال للخصلة منها ايمان ولا بمض ايمان ،
وكل طاعة اذا تركها التارك لم يجمع المسلمون على كفره . فترك الطاعة
شريعة من شرائع الايمان ، تاركها ان كانت فريضة يوصف بالفسق ، فيقال
له أنه فسق ولا يسمى بالفسق ، ولا يقال فاسق . وليس تخرج الكافر
من الايمان اذا لم يكن كفر . وتارك الفرائض مثل : الصلاة ، والصيام ،
والحج على الجحود بها والرد لها والاستخفاف بها كافر بالله ، وانما
كفر للاستخفاف والرد والجحود . وان تركها غير مستحل لتركها ، متشاغلا
مسوقا يقول الساعة أصلى . واذا فرغت من لهوى ومن عطف ، فليس بكافر
اذا كان عزمه أن : لى يوما من الأيام ، ووقتا من الأوقات ، ولكن نفسقه .

(١) مقالات الاسلاميين ٢٢١/١ . التبصير في الدين ص ٩٠ .

الملل والنحل ١٤٤/١ ، الفرق بين الفرق ص ٢٠٣ .

وكان أبو معاذ يزعم أن من قتل نبياً أو لطمه كفر . وليس من أجل اللطمة والقتل كفر ، ولكن من أجل الاستخفاف والبهتان والعداوة لله ، وكان يزعم أن الموصوف بالفسق من أصحاب الكبائر ليس بمسددو للمس ولا ملو له .

والخصال التي أشار اليها . وأنها قواعد الايمان هي المعرفة والتصديق والمحبة والاخلاص والاقرار بما جاء به الرسول . فهذه الخصال لو ترك واحدة منها كفر . وأما الفرائض الواجبة كالصلاة . والزكاة ، والصوم ، والحج ان تركها جاحدا كفر ، وان تركها متهاونا مسوفيا لا يكفر . ولكن يفسق . وما أخذ الارجاء عليه كونه يتهاون بالواجبات المفروضة . وكذلك ان العاصي لا يسميه فاسقا الا وقت تلبسه بالمعصية فاذا تركها لا يسميه فاسقا ، وانما يقول له فسق . والله أعلم .

الفرقة الراحمة من المرجئة الخالصة : الثمانية .

أصحاب أبي ثوان المرجئ^(١) ، وكان يزعم ان الايمان هو المعرفة والاقرار بالله ورسوله وبكل ما يقدر وجوده في العقل . فزاد على غيره من الفرق حمل الواجبات العقلية من الايمان ، أي ما جوز العقل فعله كان فعله ايمانا ، وما جوز العقل تركه كان تركه ايمانا .

(١) المقالات للاشمري ٢١٦/١ . التبصير في الديـن ص ٩٠ ،

الشهرستاني ١٤٢/١ ، البغدادى ص ٢٠٤ .

الفرقة الخامسة : من المرجئة الخالصة : المريسية :

وهم أتباع بشر بن غياث المريسي . وكان في الفقه على رأي أبي يوسف ، وأظهر القول بخلق القرآن ، فهجره أبو يوسف ، وظلله أهل السنة . وقد ألف في الرد عليه الحافظ عثمان بن سعيد الدارمي مجلدا ضخما ، وكان أتباعه ببغداد ، وقال أن الإيمان هو التصديق ، ويكون بالقلب واللسان جميعا مستدلا بأن الإيمان في اللغة هو التصديق ^(١) .

وقوله هذا في الإيمان أقرب إلى مذهب أبي حنيفة ، حيث جعله التصديق والقرار باللسان فقط .

والقرار عنده لا يسمى إيمانا ، لأن الإيمان في اللغة إنما هو التصديق .

الفرقة السادسة : من المرجئة الخالصة : العبديسة :

وهم أتباع عبید المکتب . حكى عنه أنه قال ما دون الشرك مفسور لا محالة ، وأن المبد إذا مات على توحيده لا يضره ما اقترب من الآثام واجترح من السيئات ، وحكى الإيمان عنه وأصحابه أنهم قالوا : إن علم الله تعالى لم يزل شيئا غيره . وإن كلامه لم يزل شيئا غيره . وزعم ابن الله تعالى على صورة إنسان ، بل عليه قوله (إن الله خلق آدم على صورة الرحمن) ^(٢) .

(١) الأشعري . المصدر السابق ٢٢٣/١ ، المفرداد ص ٢٠٤ ، تاريخ بغداد للخطيب ٥٦/٧ .

(٢) الشهرستاني . المصدر السابق ١٤٠/١ .

لم أجيد هذه الفرقة عند غير الشهرستانى من أصحاب المقالات المشهورين .

ووجه الارجاء عند عبيد هذا أن الله طق مغفرة الذنوب ما دون الشرك بحشيئته تعالى ، وهو قال مغفور لا محالة . وهذا خلاف مذهب أهل السنة .

وأما ما ذهب اليه من كون العلم لم يزل غيره ، فهذه لا يختص بهما شخصاً وطائفة معينة ، بل هى مذهب كثير من الطوائف ، واختصت هذه الفرقة باضافة التشبيه الى الارجاء فهى من المشبهة والمرجئة .
وهناك فرقة النجارية ذكرها أبو الحسن الأشعرى فى المقالات وهذا من فرق المرجئة .

ومن مذهبها ان المعرفة والاقرار لا بد منهما فى حصول الايمان ، وكذلك الفرائض المجمع عليها داخله فى معنى الايمان ، كما ان الطاعات لا تكون ايمانا الا باجتماعها . وهذا الأمر جعل بقية أهل المقالات كالفندائى والشهرستانى والاسفرائينى وغيرهم يستبعدونهم من طوائف المرجئة . ومن قولهم أن الايمان يتفاضل الناس فيه وهو يزيد ولا ينقص .

أما أبو الحسن الأشعرى فإنه ادخلهم فى المرجئة ، وحكى عنهم أن المخاصى لا تؤثر على الايمان ولا يزيل الايمان الا الكفر . ولعل هذا هو ما جعل الاشعرى يدخلهم مع بقية المرجئة ، فهو متشدد فى أداء الواجبات واجتناب المحرمات ، متساهل فى التسمية . والله أعلم .

وكذلك عبد الله بن كلاب وافق فقهاء الكوفة في الايمان - فقال
تصديق واقرار - « أما أبو عبد الله بن مجاهد ، وأبو علي الثقفى ، وأبو
المعباس القلانسى - من عظماء الشعراء - فانهم وافقوا مذهب السلف فسمى
الايمان فقالوا : انه تصديق واقرار وعمل . وهكذا حكى عنهم أبو القاسم
الأنصارى .

قال أبو القاسم الأنصارى شيخ الشهرستانى بعد أن ذكر قول أصحابه
الشعراء :

قال « وذهب أهل الأثر إلى أن الايمان جميع الطاعات فرضها
ونفلها ، وعبروا عنه بأنه اتيان ما أمر الله به فرضا ونفلا ، والانتهاى على
نهي عنه تحريما وأدبا .

قال أبو القاسم : وهذا كان يقول أبو علي الثقفى ، وأبو المعباس
القلانسى . وقد مال إلى هذا المذهب أبو عبد الله بن مجاهد ، قال «
وهذا قول مالك بن أنس امام دار الهجرة . ومعظم أئمة السلف - رضوان
الله عليهم أجمعين - ، وكانوا يقولون : الايمان معرفة بالقلب ، واقرار
باللسان . وعمل بالأركان . ومنهم من يقول بقول المرجئة . انه التصديق
بالقلب واللسان تهما لمذهب ابن كلاب وفقهاء الكوفة ^(١) .

وفى أدب المعتزلة : ذكر المرجئة وقال « ان أبا حنيفة من كبار
المرجئة ، وقال : ان المرجئة جميعا اتفقوا على أن الايمان الاعتقاد القلبى

(١) الامام ابن تيمية - كتاب الايمان ص ١٣٨ .

والمعرفة بالله ورسوله . وان أعمال الجوارح الظاهرة ليست جزءاً من
الايان . فمن اعتقد بقلبه وصدق فهو مؤمن ولا يضر ايمانه ما اقترف من
معاصي أو يرتكب من الكبائر^(١) .

ومن هذه النصوص نستخلص ما يلي :

- (١) اثبات الارجاء الى أبي حنيفة .
 - (٢) كونه على مذهب شيخه حماد بن أبي سليمان في ذلك .
 - (٣) مخالفة أبي حنيفة لأهل السنة في كون العمل ليس من الايمان .
 - (٤) ان من أخرج العمل عن الايمان فهو مرجى .
 - (٥) ان بعض الشاعرة وافقوا مذهب أهل السنة في الايمان ، وآخرون
وافقوا المرجئة في ذلك .
- وقد أثبتنا فيما تقدم أن أبا حنيفة من المرجئة . وعلمنا ان الارجاء
أنواع متعددة . فما هو نوع الارجاء الذي ينسب الى أبي حنيفة .
- والمرجئة عند أهل السنة قسمان :

- (١) قسم يقال لهم المرجئة الجبرية الغالية القائلون ان العبد مجبور
على فعله ، وان المعاصي لا أثر لها في الايمان ما دام الممرفة
القلبية بالله ورسوله موجوده . ويقولون : لا تضر مع الايمان معصية ،
كما لا تنفع مع الكفر طاعة . وهذا القسم لا ينسب اليه أبو حنيفة .
وهو منه براء .

(١) د . عبد الحكم . أدب المعتزلة ، ط . ص . ٤ .

(٢) القسم الثانى : مرجئة السنة ، ومنهم ■ حماد بن أبى سليمان ، وأبو حنيفة ومن اتهمهما من مرجئة الكوفة وغيرهم ، ومذهبهم أن الايمان تصديق بالقلب واقرار باللسان ■ والعمل ليس من الايمان .

يقول أبو حنيفة فى كتابه " الوصية " المنسوب اليه ، ما نصه : " ثم العمل غير الايمان ■ ولا ايمان غير العمل ■ بدليل ان كثيرا من الأوقات يرتفع العمل من المؤمن ■ ولا يجوز ان يقال ■ يرتفع عنه الايمان ، فإن الحائض ترتفع عنها الصلاة ، ولا يجوز ان يقال ارتفع عنها الايمان ، وأمر لها بترك الايمان ■ وقد قال لها الشارع : دعى الصوم ثم اقضيه ، ولا يصح ان يقال دعى الايمان ثم اقضيه ■ وجوز ان يقال ■ ليس على الفقير زكاة ، ولا يجوز ان يقال ■ ليس على الفقير ايمان " (١) .

وفى كتاب الوصية : " الايمان اقرار باللسان وتصديق بالجنان ، والاقرار وحده لا يكون ايمانا ■ لأنه لو كان ايمانا لكان المنافقون كلهم مؤمنين ■ وكذلك المعرفة وحدها أى مجرد التصديق لا يكون ايمانا ، لأنها لو كانت لكان أهل الكتاب كلهم مؤمنين .

قال الله تعالى فى حق أهل الكتاب ■ " الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم " (٢) .

(١) الفقه الأكبر ■ شرح ملا على القارى ص ٢٩ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٤٦ .

وقال تعالى في حق المنافقين : " والله يشهد انهم لكاذبون " (١) . أى
 فى دعواهم الايمان ■ حيث لا تصديق لهم " (٢) .
 وقال أيضا فى كتاب الوصية : " ثم الايمان لا يزيد ولا ينقص ، لأنه
 لا يتصور زيادة الايمان الا بنقصان الكفر ، ولا يتصور نقصان الايمان الا بزيادة
 الكفر ، فكيف يجوز ان يكون الشخص الواحد فى حالة واحدة مؤمنا وكافرا ،
 والمؤمن مؤمن حقا ■ وليس فى ايمان المؤمن شك ، كما انه ليس فى كفر
 الكافر شك لقوله تعالى : " أولئك هم المؤمنون حقا " (٣) أى فى موضع ؛
 و " أولئك هم الكافرون حقا " (٤) أى فى محل آخر ■ والماصون من أمة
 محمد - صلى الله عليه وسلم - كلهم مؤمنون حقا ، وليسوا بكافرين -
 أى حقا " (٥) .

وفى الفقه الأكبر ■ " وايمان أهل السماء والأرض لا يزيد ولا ينقص
 والمؤمنون مستوون فى الايمان والتوحيد " (٦) .

وفى الرفع والتكميل ■ " ان الارجاء قد يطلق على الأئمة القاطنين بأن
 الاعمال ليست بداخلة فى الايمان ■ وعدم الزيادة فيه والنقصان . وهو
 مذهب أبى حنيفة وأتباعه من جانب المحدثين القاطنين بالزيادة والنقصان ،

-
- (١) سورة التوبة الآية : ١٠٧ .
 - (٢) أبو حنيفة . الفقه الأكبر - شرح القارى ص ٧٥ .
 - (٣) سورة الأنفال الآية : ٤ .
 - (٤) سورة النساء الآية : ١٥١ .
 - (٥) الفقه الأكبر . نفس المصدر ص ٧٧ .
 - (٦) الفقه الأكبر . نفس المصدر ص ٧٨ .

بدخول الأعمال في الإيمان ، وهذا النزاع وإن كان لفظيا كما حققه المحققون من الأوليين والآخرين ، لكنه لما طال وآل الأمر إلى بسط كلام الفريقين من المتقدمين والمتأخرين أدى ذلك إلى أن أطلقوا الأرجاء على مخالفيهم ، وشنموا بذلك طيهم ، وهوليس بطن في الحقيقة على ما لا يخفى على مهرة الشريعة (١) .

وفي شرح الطحاوية : وذهب كثير من أصحابنا - يعني الأحناف - إلى ما ذكره الطحاوي - رحمه الله - أنه - أي الإيمان - الإقرار باللسان والتصديق بالجنان ، ومنهم من يقول : أن الإقرار ركن زائل ليس بأصل . وإلى هذا ذهب أبو منصور الماتريدي - رحمه الله - ويروى عن أبي حنيفة - رضي الله عنه - (٢) .

قلت ، والصحيح عن أبي حنيفة ، أن الإقرار ركن ثان مع التصديق وليس بزائد ، ولا يصح سقوطه اختيارا لما تقدم عنه في كتاب الوصية . والله التوفيق .

وفي رسالة أبي حنيفة إلى عثمان البتي حيث قال فيها : (وأطمم أني أقول أهل القبلة مؤمنون ، لست أخرجهم من الإيمان بتضييع شيء من الفرائض ، فمن أطاع الله تعالى في الفرائض كلها مع الإيمان كان من أهل الجنة عندنا ، ومن ترك الإيمان والعمل كان كافرا من أهل النار ، ومن

(١) الرفيع والتكميل ص ٢٣١ .

(٢) شرح الطحاوية ص ٣٧٣ .

أصاب الايمان وضيع شيئا من الفرائض كان مؤمنا مذنباً ، وكان لله تعالى فيه المشيئة ، ان شاء عذبه ، وان شاء غفر له ، فان عذبه على تضييعه شيئا من الفرائض فعلى ذنب يحذبه ، وان غفر له فذنبا يغفر (١) .

وقال ابن تيمية عند تعداد الأصناف المرجئة ، قال : والثالث - أى والصنف الثالث - يقولون « ان الايمان : تصديق القلب ، وقول اللسان . وهذا هو المشهور عن أهل الفقه والعبادة منهم » وهو « لا غلطوا من وجهه » :-

(١) احدها : ظنهم ان الايمان الذى فرضه الله على العباد متماثل فى حق العباد ، وان الايمان الذى يجب على شخص يجب مثله على كل شخص ، وليس الأمر كذلك . . الخ .

(٢) الوجه الثانى من غلط المرجئة : ظنهم ان ما فى القلب من الايمان ليس الا التصديق فقط دون أعمال القلوب ، كما تقدم عن مرجئة الجهمية .

(٣) ظنهم ان الايمان الذى فى القلب يكون تاما بدون شىء من الأعمال . ولهذا يجعلون الأعمال ثمرة الايمان (٢) .

وما تقدم يتضح أن مخالفة أبى حنيفة لأهل السنة فى مسألة الايمان فى أمرين :-

(١) الرفع والتكميل ص ٢٢٩ .

(٢) ابن تيمية - الايمان ص ١٨٤ ، ١٩٢ .

- (١) كون العمل عنده ليس من الايمان ، وهو من الايمان عندهم .
- (٢) الايمان لا يزيد ولا ينقص ، وعندهم يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، ثم ان مرجئة الاحناف أنفسهم لا يرون انهم مرجئة الارجاء فلماذا مسوم ، وانما يرون الارجاء المذموم هو ارجاء الجهمية ، ولا يرون تأخير العمل عن مسمى الايمان ارجاءا ، ولذلك نجد أن الشهرستاني والبغدادى ومن يدافع عن أبى حنيفة يقولون : ان ارجاء أبى حنيفة هو ارجاء أهل السنة ، بمعنى أنه يرجى صاحب المعصية الى الله ، فلا يحكم له بجنة ولا نار ، بل يكون مؤمنا في الدنيا ، وفي الآخرة أموره الى الله ، ويقولون ، انه لا خلاف بين أهل السنة وأبى حنيفة في الايمان ، والخلاف بينهم لفظي لا معنوي ، وقالوا : ان هذا اللقب أصابه من قبل المعتزلة ، حيث أن المعتزلة ترى أن مرتكب الكبيرة يخرج من الايمان ، وأن أبى حنيفة يرجى أمره الى الله ، فقالوا مرجئا . وقد رأينا المعتزلة ، ومنهم القاضي عبد الجبار يرون على المرجئة القائلين بعدم دخول العمل في الايمان .

قال القاضي ^(١) : ومن جملة ما تعلقت به المرجئة قولهم : لو كانت الصلاة من الايمان لوجب فيمن ترك صلاة واحدة ان يوصف بأنه تارك للايمان وعرف خلافه ، وأجاب عليهم ورد شبهتهم .

قال : وما تعلقت به قوله تعالى : " ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات " ^(٢) . والمطف يقتضى التخيير فيكون العمل غير الايمان . ورد عليهم هذه الشبهة أيضا .

(١) القاضي عبد الجبار . الأصول الخمسة ص ٢٢٧ تحقيق ، عبد الكريم عثمان .
(٢) سورة البقرة الآية : ٢٢٢ .

فالمرجئة في نذر الممتزلة هم القائلون ان العمل ليس من الايمان ،
ومن قال ان العمل من الايمان فليس من المرجئة عندهم .

ثم ان أبا حنيفة قد وافق أهل السنة بالنسبة لمرتكب الكبيرة في ثلاثة
أشياء . وخالف فيها الممتزلة .

(١) وافقهم في ان مرتكب الكبيرة يسمى فاسقا وعاصيا يستحق الوعيد
والمقاب .

(٢) انه في مشيئة الله ، ان شاء عذبه . وان شاء عفى عنه .

(٣) انه لا يخلد في النار . فأبو حنيفة وافق أهل السنة في هذه المسائل

الثلاث ، ولذلك قالوا ان الخلاف بين أبي حنيفة ، وأهل السنة ،
خلاف لفظي .

ويرد سؤال على هذا وهو : كيف يمكن للمعاصي الفاسق مرتكب

الكبائر ، التارك للواجبات . الفاعل للمحرمات ، ان يكون كامل الايمان ،

بل ايمانه كإيمان أبي بكر وعمر . أو كإيمان الرسل والملائكة .

الجواب . انه لا اشكال في ذلك على مذهبه .

لأن الطاعات والمعاصي اجمالا وتفصيلا ليست من الايمان . بل منفصلة

عنه . والملاقة بين الايمان والعمل ، هو ان العمل ثمرة من ثمرات الايمان .

وأثر من آثاره ، والايمان سبب في أعمال الطاعات ، واجتناب المحرمات .

فأبو حنيفة وافق أهل السنة في ان مرتكب الكبيرة فاسقا . ولم يوافقهم

ان العمل من الايمان ، فلو خالف أهل السنة لارتكب محظوريا . :-

(١) لوقال : انه ليس بفاسق ، وهو من أهل الجنة . وافق مرجئة الجهمية القائلين : بانه لا تضر مع الايمان معصية . وهذا النوع من الارجاس تبرأ منه أبو حنيفة .

(٢) لوقال انه ليس بمؤمن . وافق المعتزلة القائلين بالمنزلة بين المنزلتين . أو وافق الخوارج وقال بكفره . وهذا أيضا لا يقول به أبو حنيفة . اذا فلابد من موافقة أهل السنة في عصاة المؤمنين . فذهبهم أسلم وأعلم وأحكم .

الا انه يلزم على قوله هذا ان الشخص يكون كامل الايمان ففى حين انه يهذب بالنار على وقوع مشيئة الله بهذابه ان كان من أهل الكبائر .

فيكون أبو حنيفة قد وافق أهل السنة فى الحكم . وخالفهم فى التسمية . والخلاف اذا كان فى التسمية دون الحكم لا يمد خلافا جوهريا . فيكون بالنسبة لمرتكب الكبيرة اختلف أبو حنيفة مع أهل السنة فى الاسم الدنيوى . دون الحكم الأخرى .

فأهل السنة قالوا فيه : انه فاسق ناقص الايمان .

وأبو حنيفة قال : انه فاسق كامل الايمان .

أما بالنسبة للحكم الأخرى ، فليس بين الفريقين خلاف .

لأن التسمية كالفاسق والفاصر والفاجر ، كل هذه الأسماء

تتعلق بالحمل ولا تتعلق بالايمان عند أبى حنيفة ، وقد ذهب أبو حنيفة

الى ان التفاضل يحصل فى الحمل ولا يحصل فى الايمان .

إذا فالفسق والممضية تتعلق بالحمل لا بالايان ، ولا يدخل على
الايان الا الكفر ، والكفر ليس بفسق ولا عصيان ، فيبقى المؤمن مؤمنا
عند أبي حنيفة كمثل الايمان حتى يرتد عن دينه فيكفر . وحينئذ لا يسمى
فاسقا ولا عاصيا ، بل يسمى كافرا ، والكافر ليس بفاسق ولا عاصي .
ولذلك كان الايمان عند أبي حنيفة لا يزيد ولا ينقص ، لأن الايمان انما
يزيد بالطاعة وينقص بالممضية عند أهل السنة ، وفعل الطاعات والمعاصي
من الاعمال وليست من الايمان عنده حتى يزيد أو ينقص .

فكلام أبي حنيفة مستقيم على مذهبه عند التأمل ، لأن الطاعة
والممضية مصدرهما الحمل والفسق انما يطلق على المعاصي ، فهو فاسق
عند أبي حنيفة موافقة لأهل السنة ، كامل الايمان ، لأن الممضية
لا علاقة لها بالايان عنده كما قدمنا .

أما أهل السنة فلا يمان عندهم يزيد وينقص ، لأن الحمل من الايمان
عندهم ، فهو يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي ، فالخلاف حاصل فيما يقع
عليه اسم الايمان ، أما مسألة عدم زياد الايمان ونقصانه عند أبي حنيفة
فهو يرى ان الايمان هو التصديق بالله ورسوله ، وما جاء عن رسوله اجمالا
دون التفصيل .

فالايمان عنده هو الجزء الذي يمكن ان يشترك فيه جميع أهل القبلة
عالمهم وجاهلهم ، لأن الجاهل لا يعلم الايمان الا مجملا ، وهو الايمان
بهذه الجملة ، بالله ورسوله ، وما جاء عن الله ورسوله ، فهذه الجملة

يمكن ان يشترك فيها جميع المؤمنين ، أما التفصيلات فليست من الايمان
عنده ، لأنه لو ادخل التفصيلات في معنى الايمان كان لا يمكن أن يكون
جميع الناس مؤمنين لعدم امكان كثير منهم للحلم به على وجه التفصيل ،
فيبقى بعض الناس مؤمنين - وهم أهل العلم - على وجه التفصيل ، أما
الحامة فيكونون خارجين عن الايمان لعدم قدرتهم على الحلم بالتفصيل ،
والايمان عند أبي حنيفة شيء واحد ، فالتصديق بهذه الجملة لا يزيد
ولا ينقص .

وهذه الشبهة لا يختص بها أبو حنيفة وحده ، فان جماعة ممن
أصحاب المذاهب يقولون بذلك « الا أن أبا حنيفة لما كان صاحب مذهب
شاع عنه ذلك أكثر » وكان عبد الله بن المبارك لا يقول بالزيادة والنقصان ،
وانما يقول بالتفاضل .

وقد حكى ابن تيمية عن الامام أحمد روايتين في تفاضل المعرفة .

فمرة قال تتفاضل المعرفة ، ومرة منع ذلك ^(١) .

وأيضاً فالقول لا يتفاضل عند أهل السنة ، فاذا أرادوا بالاسلام الكلمة
وهي شهادة ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله لا تزيد ولا تنقص
فلا يتصور فيها الزيادة والنقصان . والله أعلم .

(١) ابن تيمية . الفتاوى ٤٠٨/٧ .

وفى شرح الطحاوية قال : **والا اختلاف بين أبى حنيفة والأئمة الباقين**
من أهل السنة اختلاف صوري . فان كون أعمال الجوارح لازمة لايمان القلب
 أو جزءا من الايمان . مع الاتفاق على ان مرتكب الكبيرة لا يخرج من الايمان
 بل هو فى مشيئة الله ، ان شاء عذبه ، وان شاء عفى عنه ، نزاع لفظى
 لا يترتب عليه فساد اعتقاد ^(١) .

(١) علق الألبانى على هذه الجملة فقال : **وليس الخلاف بين المذهبين**
 صوريا كما ذهب اليه الشارح - رحمه الله تعالى - بحجة انهم جميعا
 اتفقوا على أن مرتكب الكبيرة لا يخرج عن الايمان ، وانه فى مشيئة الله .
 ان شاء عذبه ، وان شاء عفى عنه . فان هذا الاتفاق وان كان
 صحيحا ، فان الحنفية لو كانوا غير مخالفين للجماهير مخالفة حقيقية
 فى انكارهم ان الحمل من الايمان لا تفقوا معهم على أن الايمان يزيد
 وينقص . وان زيادته بالطاعة . ونقصه بالمعصية . مع تضافر أدلة
 الكتاب والسنة والآثار السلفية على ذلك . وقد ذكر الشارح طائفة
 طيبة منها (ص ٣٨٤ - ٣٨٧) ولكن الحنفية اصرروا على القول
 بخلاف تلك الأدلة الصريحة فى الزيادة والنقصان ، وتكلفوا فى تأويلها
 تكلفا ظاهرا ، باطلا ، ذكر الشارح فى ص ٣٨٥ نمودجا منها ،
 بل حكى عن أبى المعين النسفى أنه طعن فى صحة حديث ((الايمان
 بضع وسبعون شعبة)) مع احتجاج كل أئمة الحديث به ، ومنهم
 البخارى وسلم فى صحيحهما . وهو مخرج فى (الصحيحة ١٢٦٩) ،
 وما لذلك إلا أنه صريح فى مخالفة مذهبهم .

ثم كيف يصح أن يكون الخلاف المذكور صوريا ، وهم يجيئون
 لأفجر واحد منهم أن يقول : ايمانى كإيمان أبى بكر الصديق ، بل
 كإيمان الانبياء والمرسلين . وجبريل وميكائيل . عليهم الصلاة والسلام .
 كيف وهم بناء على مذهبهم هذا لا يجيئون لأحد هم مهما كان فاسقا
 فاجرا أن يقول : (انا مؤمن ان شاء الله ، بل يقول : انا مؤمن حقا) ^(١)

وقد أعتذر شيخ الاسلام ابن تيمية عن مرجئة الفقهاء ، فقال :
ان لهم اجتهادات وحجج شرعية بسببها اشتبه الأمر عليهم ، وقال انهم
ليسوا كالمرجئة الجهمية الخالية ، فقال :

(والمرجئة الذين قالوا : ان الايمان تصديق القلب ، وقول اللسان ،
والأعمال ليست منه كان منهم طائفة من فقهاء الكوفة وعبادها ^(١) ، ولم يكن
قولهم مثل قول جهم . فعرفوا أن الانسان لا يكون مؤمنا ان لم يتكلم بالايمان
مع قدرته عليه ، وعرفوا ان ابليس وفرعون وغيرهما كفار مع تصديق قلوبهم .
لكنهم اذا لم يدخلوا أعمال القلوب في الايمان لزمهم قول جهم . وان ادخلوها
في الايمان لزمهم دخول أعمال الجوارح أيضا ، فانها لازمة لها .

ولكن هؤلاء لهم حجج شرعية بسببها اشتبه الأمر عليهم ، فانهم
رأوا أن الله قد فرق في كتابه بين الايمان والعمل ، فقال في غير موضع ،
" ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات " ^(٢) . ورأوا ان الله خاطب الانسان
بالايمان قبل وجود الاعمال . فقال : " يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم
الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق " ^(٣) .

قلت : وهذا التعامل من الألباني قد يقع على بعض الأحناف
لا كلهم ، وليس هذا القول يختص به شارح الطحاوية وحده ،
فقد ذهب الامام ابن تيمية في كتاب (الايمان) الى أن الخلاف
بينهم لفظي ، وهذا قال عبد الحى اللكنوى في الرفع والتكميل
كما تقدم .

(١) يشير بذلك الى أبي حنيفة .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٢٢ وغيرها .

(٣) سورة المائدة الآية : ٦ .

الأقسام الثلاثة التي ذهب اليها ابن حزم وابن تيمية . فاذا قيل كيف تكون الأسس متأخرة على الفروع ؟ قيل : ان الاسس كانت مستنبطة من تلك الأقسام السابقة . والله أعلم .

ولذلك فقد رأيت أن أقسم المرجئة الى خمسة أقسام جمعا بين التقسيمات المختلفة ، وهي كما يلي :

- ١ - مرجئة الجبرية .
- ٢ - مرجئة القدرية .
- ٣ - المرجئة الخالصة ، وهم خمس فرق :
 - أ - اليونانية .
 - ب - الفسانية .
 - ج - التومنية .
 - د - الثمانية .
 - هـ - المرسية ، المبيدية .
- ٤ - مرجئة الكرامية .
- ٥ - مرجئة الخوارج .

وهذا التقسيم يشمل على جميع التقسيمات التي تقدمت عن أصحاب المقالات . حيث ان الجبرية والقدرية تمثل مذهب القائلين : ان الايمان هو ما في القلب فقط ، والمرجئة الخالصة ، ومرجئة الخوارج تشمل مذهب القائلين ان الايمان تصديق وقرار دون العمل . أما الكرامية فهم يمثلون مذهبهم ان هم يقولون : ان الايمان هو تصديق اللسان دون تصديق القلب . وسيكون البحث على هذا النحو - ان شاء الله تعالى - .

وقال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة " (١) .

وقالوا : لو أن رجلا آمن بالله ورسوله ضحوة ، ومات قبل أن يجيب عليه شيء من الأعمال مات مؤمنا ، وكان من أهل الجنة ، فدل على أن الأعمال ليست من الإيمان (٢) .

وقال : وما ينبغي أن يعرف أن أكثر التنازع بين أهل السنة فـى هذه المسألة هو نزاع لفظي ، ولا فالقاتلون بأن الإيمان قول ، من الفقهاء كحماد بن أبي سليمان ، وهو أول من قال ذلك ، ومن اتبعه من أهل الكوفة وغيرهم . متفقون مع جميع علماء السنة على أن أصحاب الذنوب داخلون تحت الذم والوعيد ، وإن قالوا : إن إيمانهم كامل كإيمان جبريل ، فهم يقولون : إن الإيمان بدون الحمل المفروض . ومع فعل المحرمات يكون صاحبه مستحقا للذم والعقاب ، كما تقوله الجماعة ، ويقولون أيضا : بأن من أدخل الكبائر من يدخل النار ، كما تقوله الجماعة . والذين ينفون عن الفاسق اسم الإيمان من أهل السنة متفقون على أنه لا يخلد في النار فليس بين فقهاء الملة نزاع في أصحاب الذنوب إذا كانوا مقرين باطنا وظاهرا بما جاء به الرسول ، وما تواتر عنه أنهم من أهل الوعيد ، وأنه يدخل النار منهم من أخبر الله ورسوله بدخوله إليها ، ولا يخلد منهم فيها أحد ، ولا يكونون مرتدين مباحي الدماء . ولكن الأقوال المنحرفة قول من يقول

(١) سورة الجمعة الآية : ٩ .

(٢) ابن تيمية . المصدر السابق ص ١٨٣ .

بتخليد هم في النار كالخوارج والمعتزلة . وقول غلاة المرجئة الذين يقولون ما نعلم ان احدا منهم يدخل النار ، بل نقف في هذا كله ^(١) .

قلت . فاذا علم أن مذهب هؤلاء المرجئة المنسويين الى السنة القائلين بأن الحمل ليس من الايمان ، اثبات الوعيد للمصاة ، وان أمرهم الى الله في الآخرة ان شاء عذبهم ، وان شاء عفى عنهم ، وعلم ان من مذهب أهل السنة ان من دخل من المصاة النار لا يخلد فيها . وأنه يخرج منها كما جاء النص بذلك . (اخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان) ، أو كما قال - صلى الله عليه وسلم - . كانت النهاية الاتفاق بين أهل السنة وبين المرجئة المنسويين الى السنة في مرتكب الكبيرة .

وأبو حنيفة هو أحد الأئمة الأربعة المجتهدين المشهورين . وصاحب تقوى وورع وزهد . اشتهر بالفقه والقياس ، واستنباط الاحكام والجهد ، حتى قال الشافعي فيه : لو ان أبا حنيفة خاصم ان تكون هذه السارية ذهبا لأدلى بحجة ، وقد علمت فيما تقدم انه وافق أهل السنة في مرتكب الكبيرة ، وخالف الخوارج والمعتزلة ، وقد اثبت عليه كثير من أهل العلم ، وألفوا في مناقبه كثيرا من المؤلفات .

وقد ذكر أبو الوفاء الأقفاني في مقدمته على كتاب " أخبار أبي حنيفة وأصحابه " للقاضي أبي عبد الله الحسين بن علي الصيمري . ذكر عدة من

من المؤلفين في مناقبه من المتقدمين والمتأخرين ، كما ذكر جماعة ذكرسروا
أبا حنيفة داخل مؤلفاتهم ، وبينوا مناقبه وفضله .

قال أبو الوفاء : (أول من صنف في مناقب امامنا الأعظم أبو حنيفة
النعمان بن ثابت الكوفي)^(١) :-

- (١) أحمد بن الصلت المتوفى سنة ٣٠٨ هـ .
- (٢) ثم الامام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامه الأزدي الطحاوي المصري
المتوفى سنة ٣٢١ هـ .
- (٣) ثم القاضي محمد بن الحسن بن كاس أبو القاسم المتوفى ٣٢٤ هـ .
- ألف كتابا سماه " تحفة السلطان في مناقب النعمان " .
- (٤) ثم الحافظ عبد الله بن محمد بن أحمد السعدي المعروف بابن الموام
تلميذ الطحاوي . ألف كتابا في فضائل أبي حنيفة سماه " فضائل
أبو حنيفة وأصحابه " .
- (٥) ثم الامام أبو محمد عبد الله بن محمد بن أحمد الحارثي البخساري ،
المتوفى سنة ٣٤٥ هـ . ألف مجلدا في مناقبه سماه " كشف الأستار " .
- (٦) ثم أبو يحيى زكري بن يحيى النيسابوري . ألف كتابا في مناقبه .
- (٧) وكذلك جمع الفقيه أبو أحمد محمد بن محمد بن أحمد الشعبي
النيسابوري المتوفى سنة ٣٥٧ هـ . كتابا في فضائل أبي حنيفة في عشرة
أجزاء ذكر كليهما الحاكم المتوفى سنة ٤٠٥ هـ في تاريخ نيسابور .

(١) اخبار أبي حنيفة وأصحابه . لأبي عبد الله حسين بن علي الصيمري .
ط . المعارف ، حيدرآباد ، الهند ، ١٣٩٤ هـ .

(٨) ثم الامام أبو عبد الله أحمد بن علي الصيمري المتوفى سنة ٤٣٦ هـ .

ألف كتابا - تقدم اسمه - فرغ منه في رمضان سنة ٤٠٤ هـ .

(٩) ثم ألف الامام أبو عمر يوسف بن عبد البر الأندلسي المتوفى سنة ٤٦٢ هـ .

(١٠) ثم ألف الشيخ العلامة أبو يعقوب يوسف بن أحمد بن يوسف المكسي

الصيدلاني كتابا في فضائل أبي حنيفة وأخباره .

(١١) وألف الامام علي بن عبد العزيز ظهير الدين المرغلاني المتوفى سنة

٥٠٦ هـ في مناقب أبي حنيفة .

(١٢) وألف جابر الله أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري المتوفى سنة ٥٣٨ هـ

كتابا سماه " شقائق النعمان في مناقب النعمان " .

(١٣) وألف الامام موفق الدين كتابا مفصلا في مناقب الامام أبي حنيفة . ورتبه

علي أرحم الراحمين بابا .

(١٤) ثم صنف الامام أبو المظفر يوسف بن عبد الله المشهور ببسط بن الجوزي

المتوفى سنة ٦٥٤ هـ كتابا في ترجيح مذهبه على غيره مشتملا على

نصف وثلاثين بابا ، وسماه الانتصار والترجيح للمذهب الصحيح ، كما

ألف كتابا آخر سماه " الانتصار لامامة الأئمة الأئمة الأئمة " في مجلدين .

(١٥) وألف الامام محمد بن محمد الكردى البزازي المتوفى سنة ٧٢٧ هـ كتابا

حافلا في مناقبه .

(١٦) ثم ألف الحافظ الذهبي - أبو عبد الله - المتوفى سنة ٧٤٥ هـ جزءا في

مناقبه .

(١٧) وصنف الشيخ عبد القادر القرشي المتوفى سنة ٧٢٥ هـ كتابا سماه

" البستان في مناقب النعمان " .

(١٨) ثم ألف الامام جلال الدين السيوطي المتوفى سنة ٩١١ هـ جزءا سماه

" تبيين الصحيفة في مناقب أبي حنيفة " .

(١٩) ثم ألف الشيخ العلامة أبو القاسم شرف الدين اليماني ، من أعيان المائة

العاشره ، كتابا سماه " عقود المرجان " ، واختصره وسماه " قلائد

عقود الدر والمقبان في مناقب أبي حنيفة النعمان " .

وهؤلاء كلهم أثنوا على الامام أبي حنيفة ، وخصوه بمؤلفات ، وهوؤلاء

غير الذين ذكروه في مؤلفاتهم بنماذج تشرح حياتهم ومواقفهم ، وأثنوا عليهم ،

وهؤلاء منهم الحنفى ، والشافعى ، والحنبل ، والمالكى ، كلهم عرفوا له

قدره ، وبنوا سيرته .

والذين وقعوا في ذمه " بين حاسد وجاهل " .

وقد قلنا أن أبا حنيفة لم يخص بهذا المذهب وحده ، وإن هذا

مذهب لعدة من رواة الحديث ، ومن روى لهم الشيوخ البخارى

ومسلم وغيرهما .

ففى كتب الرجال نسبة الارباء المذموم الى جماعة من رجال

البخارى ومسلم وغيرهما من الثقات الرفعا ، ومنهم :

(١) ابراهيم بن طهمان الخرساني أحد الأئمة ، حديثه عندهم وقيل رجع .

(٢) أيوب بن عائذ الطائى ، حديثه عند خ م د ت .

(٢٣) طلق بن حبيب الدائنى .

(٢٤) عمر بن قيس الماهر أبو الصباح الكوفى ،

(٢٥) القاسم بن الفضل بن معدان ،

(٢٦) أبو عمر التاهمى .

(٢٧) أبو يحيى الكوفى (١) .

فهو لا كهم من جلة العلماء ، ومن روى لهم أهل الصحاح والسنن .

قال الحافظ الذهبى فى الميزان فى ترجمة مسمر بن كدام ٩٩/٤

رادا على السليمانى فى جرحه لمسمر ، وكونه من المرجئة قال : لا عبرة

بقول السليمان ، كان من المرجئة مسمر ، وحماد بن أبى سليمان ، وعمر

ابن مرة ، وعبد العزيز بن أبى داود ، وأبو معاوية ، وصرو بن ذر

وسرد جماعة .

قلت : - يعنى الذهبى - : الأرجاء مذهب لحددة من جلة العلماء ،

لا ينهى التعامل على قائله .

وقال الذهبى فى الميزان فى ترجمة الفضل بن دكين - أبو نعيم - :

حافظ ، حجة : الا أنه يتشيع من غير ظن ولا سب ، قال بن جنيد الخطى :

سمعت ابن ميمى يقول : كان أبو نعيم اذا ذكر انسانا فقال هو جيد ، واثنى

عليه فهو شيعى ، واذا قال : فلان كان مرجئا ، فاعلم انه صاحب سسنة

لا بأس به (٢) .

(١) راجع : هدى السارى ص ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، واثار الحق على

الخلق ص ٤٠٥ .

(٢) الذهبى . الميزان ٣٥٠/٣ .

ولو علمنا مقارنة بين قول : من أثنى عليه ، وبين غيرهم ، لوجدنا
أن من أثنى عليه أكثر في الكم ، وأصدق في القول ، وأرجح في الوزن .
وأما الآخرون فاما حاسد لأبي حنيفة ، أو جاهل ، أو رواية ضعيفة
أو موضوعة .

وعلى كل فأبو حنيفة هو أحد الأئمة الأعلام كما قلنا ، والمناخ الذي
وجد فيه زمانا ومكانا كان ملوئا بالأحداث والفتن من قبل الخـ
والجهمية والمعتزلة وغيرهم ، وكان من أعظم من دافع عن الاسلام في وقته ،
ورد على الجهمية وغيرهم .

وإذا علمنا أن أبا حنيفة كان خلافا مع أهل السنة خلافا لفظيا ، وأنه
يتفق مع أهل السنة كما قدمنا هذا عن ابن تيمية ، وشارح الطحاوية ، واللكوي .
وأيا فان ابن حزم الظاهري مع تشدده لا سيما فيما يذكره عن أبي حنيفة
وأصحابه فانه يقول : (فأقرب فرق المرجئة الى أهل السنة من ذهب مذهب
أبي حنيفة الفقيه)^(١) .

وقد قيل : أن أبا حنيفة رجع عن هذا واتبع ما جاء به النص عن رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - في ادخال الحمل في الايمان ، فقد قال شارح
الطحاوية : « والظاهر ان هذه الممارضات لم تثبت عن أبي حنيفة - رضي الله
عنه - » وإنما هي من الاصحاب ، فان غالبها ساقط لا يرتضيه أبو حنيفة .
وقد حكى الطحاوي حكاية أبي حنيفة مع حماد بن زيد ، وان حماد بن زيد

(١) ابن حزم . الفصل ٢ / ١١١ .

(٢) شرح الطحاوية . لمولى بن أبي المزاحم . تخريج الألباني .
ط . الخامسة ، ١٣٩٩ هـ .

لما روى له حديث : « أى الاسلام أفضل . . الخ » قال له : الا تراه يقول :
أى الاسلام أفضل ، قال الايمان ، ثم جعل الهجرة والجهاد من الايمان ،
فسكت أبو حنيفة ، فقال بعض أصحابه : ألا تجيبه يا أبا حنيفة ؟ قال : بما
أجيبه وهو يحدثنى بهذا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . فهذه
القصة على اعتبار صحتها ليس لها تفسير سوى رجوع أبى حنيفة عن قوله
فى هذه المسألة .

وأىضا فان أبا حنيفة ذكر فيما كتبه الى عثمان البتى ان ما نسب اليه
من الارجاء انما هو من تسمية أهل البدع الحاسدين « ان يقول : (وما
ما ذكرت من اسم المرجئة - وكان البتى قد كتب اليه يسأله عن ذلك - فما
ذنب قوم تكلموا بمدل وسماهم أهل البدع بهذا الاسم ، ولكنهم أهل
المدل والسنة » وانما هذا اسم سماهم به أهل شنتان)^(١) .

وهذه بعض الحقائق قد مناها عن الامام أبى حنيفة « وهو من أهل
السنة - ان شاء الله - » فقد كان على خلاف وعداء مع أهل البدعة ممن
جهمية « وممتزلة « وخوارج « وشيعة « فلم يبق الا انه على وفاق مع أهل
السنة ومنهم « والله أعلم ، وصلى على نبينا محمد وآله وسلم .

(١) اللكنوى « الرفع والتكميل ص ٢٢٩ حاشيه .

الفصل الخامس

يقول ابن تيمية : ان السلف في ردّهم على المرجئة ، والجهمية ،
والقدرية ، وغيرهم ، يردون من أقوالهم ما يبلغهم عنهم ، وما سموه مسنن
بعضهم ، وقد يكون ذلك قول طائفة منهم ، وقد يكون نقلا منسيرا ، فلهذا
ردوا على المرجئة الذين يحملون الدين والايان واحدا ، ويقولون : هو
القول . وأيضا فلم يكن حدث في زمنهم من المرجئة من يقول : الايمان هو
مجرد القول بلا تصديق ولا معرفة في القلب ، فان هذا انما أحدثه ابن كرام ،
وهذا هو الذي انفرد به ابن كرام ، وأما سائر ما قاله : فأقول قبلت
قبله . ولهذا لم يذكر الأشعري ولا غيره ممن يحكى مقالات الناس عنه قولا
انفرد به الا هذا . وأما سائر أقواله فيحكونها عن ناس قبله ، ولا يذكرونه ،
ولم يكن ابن كرام في زمن أحمد بن حنبل وغيره من الأئمة . فلهذا يحكمون
اجماع الناس على خلاف هذا القول ، كما ذكر ذلك أبو عبد الله أحمد بن
حنبل . وأبو ثور وغيرهما ، وكان قول المرجئة قبله . ان الايمان قول
باللسان وتصديق بالقلب ، وقول جهم : انه تصديق القلب ، فلم
قال ابن كرام : انه مجرد قول اللسان ، صارت أقوال المرجئة ثلاثة . لكس
أحمد كان أعلم بمقالات الناس من غيره ، فكان يحرف قول الجهمية في الايمان
وأما أبو ثور ، فلم يكن يحرفه ، ولا يحرف الا مرجئة الفقهاء ، فلهذا حكى
الاجماع على خلاف قول الجهمية والكرامية (١) .

وأبو عبد الله محمد بن كرام كان له أتباع من بعده احتضنوا مذهبهم
وقاموا به ودافعوا عنه ، وتفرع المذهب الى فرق مختلفة ، غير أن هذه الفرق
لا تختلف بمكفر فيما بينها . وقد يقال : ان المذهب الكرامى بعد مؤسسه
الأول كان له زعماء يتماقبون عليه الواحد تلو الآخر ، فكلما ذهب زعيم فى
عصره تلقى المذهب زعيم آخر يقوم به . وكل طائفة مع زعيم سميت فرقه فى
عصرها لا انها تماصرها وتختلف معها فى معتقدها ، ولذلك لم تكن فسرقة
الكرامية تختلف مع غيرها من الكرامية ، اختلافا جوهريا . كما هو الحال عند
فرق الخوارج والشيعه والمرجئة .

وأبدأ الحديث عن مؤسس الطائفة : أبو عبد الله محمد بن كرام
ثم فرق الكرامية . والله التوفيق .

محمد بن كرام وعقيد تـــــــه

هو محمد بن كرام بن عراق بن حزام بن البراء أبو عبد الله
السجستاني . شيخ الطائفة المروضة بالكرامية ، حدث عن علي بن حجر
المروزي . وطى بن اسحاق الحنظلي السمرقندي ، وابراهيم بن يوسف
الماكياني البلخي . ومالك بن سليمان الهروي . وأحمد بن حرب . وعتيق
ابن محمد الحرسي ، وأحمد بن أزهر النيسابوري . وأحمد بن عبد الله
الجهباري ، ومحمد بن تميم الفاريابي ، وغيرهم .

روى عنه : محمد بن اسماعيل بن اسحاق ، وأبو اسحاق ابراهيم بن
سفيان ، وعبد الله بن محمد القيراطي ، وابراهيم بن الحجاج النيسابوري .
وقد أكثر الرواية عن . أحمد الجوهري . ومحمد بن تميم
الفاريابي . وكان كذابين .

قال ابن عساكر . ولو عرفهما لأمسك عن الرواية عنهما .

ولما ورد محمد بن كرام نيسابور بعد أن جاور بمكة خمس سنين ثم
انصرف الى سجستان واعبها ما كان يملكه ثم انصرف الى نيسابور فحبسه
طاهر بن عبد الله ، ثم أطلق وخرج الى ثغور الشام ، ثم عاد الى نيسابور
وحبسه محمد بن طاهر بن عبد الله وطال مقامه بالسجن ، فكان يفتسل
كل جمعة . ويتأهب للخروج للجمعة ، ثم يقول للسجان . أأذن لي
بالخروج ؟ فيقول . لا . فكان أبو عبد الله يقول : اللهم انك تعلم أنني
قد بذلت جهدي والمنع من غيري . ثم أطلق من السجن ورحل الى
بيت المقدس سنة ٢٥١ هـ ، وتوفي بها سنة خمس وخمسين هجرية .

وكان ابن كرام كتب الى الامام البخارى عن أحاديث منها : عن
سفيان بن عيينه عن الزهري : عن سالم عن أبيه عن النبي - صلى الله عليه
وسلم - قال : الايمان لا يزيد ولا ينقص .

فكتب محمد بن اسما عيل البخارى على ظهر كتابه : من حدث
بهذا استوجب الضرب الشديد والحبس الطويل .

وكان ابن كرام يحفظ في مجلسه بالقدس فجاءه رجل يسأله عن الايمان
فلم يجبه ثم سأله مرة ثانية فتشاغل عنه . ثم سأله مرة ثالثة ، فقبل لسانه
لا تجبه ؟ فأجابه بأن الايمان : (هو القول) ، فلما عرف ذلك عنده
وأظهره غضب عليه بعض تلامذته وتركوه وأحرقوا ما كتبوا عنه ، ونفاه الوالى
الى الرملة ، وتوفى بزر ليللا وحمل الى بيت المقدس ودفن في مقابر
الأنبياء بجوار نبي الله زكريا .

وكان لا تناعه رباط في القدس أقاموا نحو عشرين سنة متفرغين للنسك ،
وكان رجل يقال له هجام يحسن بهم الظن وحبهم ، فنهاه أبو الفتح الفقيه
عن احسانه بهم الظن ، فقال : انما لنا منهم ما ظهر . فلما كان بمسجد
ذلك رأى هجام في نومه كأنه اجتاز برهاطهم . فرأى حائطاً كله نيبات
الترجس فاستحسنه فمد يده ليتناول منه شيئاً فوجد أصوله في الحذر ،
فقص روياء على الفقيه أبو الفتح ، فقال له هذا تصديق . أما قلت لك :
ان ظاهرهم حسن وباطنهم خبيث (١) .

(١) ابن عساكر . تاريخ دمشق ٤٤٢/٣٢ .

وقال ابن حبان ■ غذل حتى التقط من المذاهب أرداها ، ومن
الأحاديث أوهاها .

ونقل ابن حجر عن الامام محمد بن أسلم الطوسي قال ■ لم تمر
الى السماء كلمة أعظم ولا أخبت من ثلاثة :-

أولهن : فرعون حيث قال : " أنا ربكم الأعلى " (١) .

الثانية : قول بشر المريسى : " القرآن مخلوق " .

الثالثة ■ قول ابن كرام ■ " المرفه ليس من الأيمان " .

واختلف فى حركة [كرام] على ثلاثة أقوال :-

(١) انه - بفتح الكاف وتشديد الراء - قيد هذا ابن مأكولا وابن السمعاني
وغيرهما ، وهو الجارى على الألسنة .

قال ابن الصلاح ■ ولا يحدل عن هذا وهو الذى أورده ابن
السمعاني فى الانساب ، قال ■ وكان والده يحفظ الكرم ف قيل
له كرام .

(٢) انه : كرام - بالفتح والتخفيف - وأنكر زعيم الكرامية ابن الهيثم
القول الأول ■ ورجح هذا وقال ■ هو المعروف على ألسنة مشايخهم
وهو مشتق من الكرامة حيث كان ابن كرام زاهدا ■ وربما متمسدا
فتقع على يديه الكرامة ف قيل له ذلك .

(١) ابن حجر . لسان الميزان ٣٥٣/٥ .

٣ - يمكن ان ابن الهيصم لم يرضى به لكونه نسبة الى بيع الكرم . ومن المحتمل ان يراها ابن الهيصم مهنة حقيرة فلا يريد أن ينتسب اليها امامه . والله أعلم .

وحكى الشهرستاني مذهب الكرامية كما يلى :-

قالوا : ان الايمان هو الاقرار باللسان فقط دون تصديق القلب ودون سائر الاعمال . وفرقوا بين تسمية المؤمن مؤمنا فيما يرجع الى أحكام الظاهر والتكليف . وفيما يرجع الى أحكام الآخرة . والحساب ، والجزاء ، فالمنافق عندهم مؤمن فى الدنيا على الحقيقة ، مستحق للعذاب فى الآخرة . وقال : نص أبوعبد الله على ان معبوده على العرش استقرارا ، وعلى أنه بجهة فوق ذاتا ، وأطلق عليه اسم الجوهر . فقال فى كتابه المسمى "عذاب القبر" : انه احدى الذات ، احدى الجوهر . وانه مماس للعرش من الصفحة العليا . وجوز الانتقال ، والتحول ، والنزول ، وجسوس قيام كثير من الحوادث بذاته تعالى . ببعض تصرف (١) .

وقال ابن تيمية : "والكرامية توافق المرجئة والجهمية فى ان ايمان الناس كلهم سواء . ولا يستثنون فى الايمان . بل يقولون : هو مؤمن حقاً لمن أظهر الايمان ، واذا كان منافقا ، فهو مخلص فى النار عندهم ، فانه

(١) قلت : ومذهب سلف الأمة من أهل الحديث وغيرهم يشهدون ما أثبت الله لنفسه فى كتابه . وأثبت له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الاسماء الحسنى والصفات الذاتية والفعلية . من غير تشبيه ولا تمثيل ، ولا تعطيل ، ولا تأويل ، بعيدا عما يقوله الكرامية والا شاعرة وغيرهم من أصحاب التشبيه والتعطيل .

انما يدخل الجنة من آمن باطنا وظاهرا ، ومن حكى عنهم انهم يقولون
المنافق يدخل الجنة فقد كذب عليهم ، بل يقولون ■ المنافق مؤمن
لأن الايمان هو القول الظاهر ■ كما يسميه غيرهم مسلما ■ ان الاسلام هو
الاستسلام الظاهر ■ ولا ريب ان قول الجهمية أفسد من قولهم من وجوه
متعدده شرعا ولغة وعقلا (١) .

(١) ابن تيمية ■ المصدر السابق ص ١٣٥ ■

" فسر الكرامية "

انقسمت الكرامية بعد موت مؤسسها الأول محمد بن كرام الى فسر متعددة في الفروع . ولم تختلف في الأصول ، فهي لم تختلف بمكفر ، ولذلك يصعب التفريق بين فرقة وأخرى . وقد تعاقب على مذهب ابن كرام جماعة من أنصاره منهم : اسحاق بن محمّشاد ، وابنه أبوبكر ، ومحمد بن الهيصم ، وابراهيم بن المهاجر وغيرهم ، ويمكن أن يقال : ان ابن الهيصم أحسن من اعتنى بمذهب ابن كرام وأدخل عليه تمدلات وتحسينات ، واعتذر عن ابن كرام فيها خطأ به حتى يكون أقرب الى خصائمه الأشاعة .

وتقول المؤلفه / سهر مختار^(١) " اذا حاولنا التحدث عن الكرامية كفرقة واحدة ، فانه يمكننا القول بأنها استطاعت أن تكون من النفوذ ما خشيه الناس والساد من أهل خراسان ، وغير خراسان من بلاد الفرس المجاورة لها .

وقد وصلت الكرامية الى أوج عظمتها . وصيغة أخرى ، وصلت الكرامية الى عصرها الذهبي ابتداءً من القرن الرابع الهجرى على يد اسحاق بن محمّشاد . وابنه أبوبكر ، ثم بعد ذلك على يد محمد بن الهيصم ، وقد ساعد على نصرته مذهبهم وارتفاع شأنهم تشجيع السلطان محمود بن سبكتكين . وابنه محمد لهم ، وقد كان لعبد الدين عبد المجيد المعروف بابن القدوة . وهو كرامى هيصمى نفوذ فى القرن السادس الهجرى .

(١) سهر مختار . التجسم عند المسلمين ومذهب الكرامية ص ٧٥ .

كان السلطان محمود وابنه يسيران على تحاليم الكرامية ، ويخلصان للمذهب
اخلاصا تاما ، وكانت معظم المناظرات التي قامت بين الكرامية والأشاعرة
تتم في مجالس السلطان . وطى مرأى وسمع منه ، وكان يروق للسلطان رؤية
كرامى ينتصر في مناقشة أو جدال على أشعري أو معتزلى أو أى متكلم
متذهب بذهب غير المذهب الكرامى .

ولم يكتف السلطان سيكتكين باعتناقه المذهب ، بل أنزل سخطه
بأصحاب الحديث والشيعية . اكراما للكرامية ، وتشجيها لهم على مقالاتهم ،
وسع ذلك نجد أحد الكرامية وهو محمد بن الهيصم - مؤسس الهيصمية -
يحاول قدر طاقته أن يصلح من آراء زعيمه ابن كرام حتى تتناسب وآراء أهل
السنة والجماعة ، ذلك أنه رأى من تطرف ابن كرام فى اطلاق الجسمية
على الله تعالى ما جعل سائر الفرق تكفر الكرامية ، حاول ابن الهيصم
من ناحيته ان يصلح من هذه المقالة بادعائه ان ابن كرام كان يقصد بالجسم
القائم بالذات . ولم يشفع هذا القول لابن كرام فيما قاله * .

وقد تحدثت المؤلفة عن فرق الكرامية ومن كتب عنها . واستخلصت

ان أهم فرقها ثمان فرق ، هى :-

- | | | | |
|-------|-------------|-------|-----------------|
| (١) | الاسحاقية . | (٢) | الهيصمية . |
| (٣) | المابدية . | (٤) | المهاجرية . |
| (٥) | الخبيرية . | (٦) | التونسية . |
| (٧) | الزرنيسية . | (٨) | السوريسية . (١) |

(١) سهير مختار . المصدر السابق ص ٧٠ .

الفرقة الأولى من فرق الكرامية : الاسحاقية :

الاسحاقية أتباع اسحاق بن محمّشاد النيسابوري - أبو يعقوب ، ولحمّد بن نيسابور ، ولم يعرف تأريخ ولادته ، أما وفاته فكانت في سنة ٣٨٣ هـ .

ظهر ابن محمّشاد بعد منتصف القرن الرابع الهجري ، وقاد الكرامية وأنشأ فرقة خاصة به أطلق عليها اسم " الاسحاقية " باسمه ، وكان متمسكاً بأخلاق أبي عبد الله محمد بن كرام الزعيم الأول ومؤسس الطائفة ، فكان ورعاً زاهداً تقياً ، ما قرب الناس اليه وحببهم فيه لدرجة أن أكثر من خمسة آلاف من اليهود والنصارى والمجوس من بسين رجل وامرأة قد أسلموا على يديه ، فهو بجانب أخلاقه وزهده وورعه مؤثراً في وعظه وإرشاده .

روى حديثاً عن أبي الفضل التميمي من وضعه في فضل ابن كرام .

نصه : ((يجيء في آخر الزمان رجل يقال له محمد بن كرام يحسب السنة والجماعة ، هجرته من خراسان إلى بيت المقدس كهجرة موسى من مكة إلى المدينة)) .

قال ابن الجوزي : هذا حديث موضوع ، والمتمم به اسحاق بن محمّشاد .

قال أحمد بن علي بن مهيار : كان اسحاق بن محمّشاد كذاباً يضع الحديث على مذهب الكرامية ، وله كتاب مصنف في فضائل محمد بن كرام كله كذب موضوع .

الفرقة الثانية من فرق الكرامية ■ الهيصمية :

هم أتباع أبي عبد الله محمد بن الهيصم ■ وهو زعيم هذه الطائفة
وشيوخهم وعالمهم ومقدمهم ومتكلمهم في وقته .

قال الصفدي : ابن الهيصم الكرامي : هو محمد بن الهيصم أبو
عبد الله شيخ الكرامية وعالمها في وقته ، وهو الذي ناظره ابن فورك بحضرة
السلطان محمود بن سبكتكين ، وليس للكرامية مثله في الكلام والنظر ، وكان
في زمانه رأس طائفته ■ كما كان القاضي عبد الجبار رأس المعتزلة في عصره ،
وأبو اسحاق الاسفرايني في هذا العصر رأس الأشاعرة ■ والشيخ الفبيد
رأس الرافضة ■ وأبو الحسن الحماسي رأس القراء ■ وأبو عبد الرحمن السلمى
رأس الصوفية ، وأبو عمرو بن دراج رأس الشعراء ■ والسلطان محمود بن
سبكتكين رأس الملوك ■ والحافظ عبد الغنى رأس المحدثين ■ وابن هلال
المعروف بابن البواب رأس الكتاب المجودين ، وعند اليهود شخص كان
معاصرا ابن البواب كتب في المبراني مثل ابن البواب في العري (١) .

وقد دارت مناظرات بين الكرامية وغيرهم غلب في كثير منها الكرامية
لا سيما في القول بالتجسيم ، والقول بأن معبودهم معاس للعرش مساويا له
عند بعضهم وأقل منه عند بعضهم وأكبر منه عند بعضهم .

هذه الأمور التي أنتقد فيها الكرامية حاول ابن الهيصم اصلاحها
وتأويلها ومعضها التزامها للمخالف على حقيقتها الا انه كان مقاربا كما يقال .

(١) الوافي بالوفيات ٣٤٠ / ١ / ٢ .

وقد ذهب ابن الهيثم مذهب استاذه ابن كرام ، الا أنه حاول تفسير بعض ما ذكره رئيسه من مصطلحات غريبة وآراء أغرب . كما حاول الدفاع عنه مبتدئا أنه كان مخلصا لله وللدین ، فمندا ذكر ابن كرام في كتابه "عذاب القبر" ان الله احدى الذات احدى الجوهر . خاف أتهامه ويريدوه من اطلاقه لفظ "الجوهر" على الله تعالى ما قد يثير فتنة ضد هم وضجة حولهم . وجعل الناس يتهمونهم بالابتداع . وأن قولهم لم يخرج عن قول النصارى . فألفوا كتابا غيروا فيه الألفاظ والمصطلحات التي كان يتخذ منها ابن كرام ونسبوه اليه رغبة منهم في الدفاع عنه (١) .

يقول الاسفرا بنى . ولما افتر بهم بعض أخصار الولاة لهم سبوق تطاولوا به على الرعايا . فلحق بهم أقوام مسهم شئ من الفضل في سباب الأدب فاستحيوا من اظهار كتابه الطلقب بحذاب القبر . فوضعوا كتابا آخر سموه بهذا الاسم ونسبوه اليه . وهم يظهرونه وأخفوا أصله الذى صنفه .

وقال الشهرستانى : وقد اجتهد ابن الهيثم في ارام مقالة أبى عبد الله في كل مسألة حتى ردها من المحال الفاحش الى نوع يفهم فيما بهن العقل . مثل التجسيم . فانه قال : أراد بالجسم القائم بالذات ، ومثل الفوقية : فانه حملها على الملو ، وأثبت البينونة غير المتناهية ، وذلك الغلاء الذى أثبتته بعض الفلاسفة . ومثل الاستواء ، فانه نفى المجاورة والمماسسة

(١) سهر مختار . التجسيم عند المسلم ط . ص ٨٩ . شركسة الاسكندرية للطباعة والنشر .

والتعكس بالذات ، غير مسألة محل الحوادث فانها لم تقبل المرمية
فالتزمها كما ذكرنا وهي من أشنع المحالات عقلا ^(١) .

الفرقة الثالثة من فرق الكرامية : المهاجرية :

وهم أتباع ابراهيم بن مهاجر . عاش في نيسابور ، ونشأ بها ، وأنشأ
فرقة المهاجرية من الكرامية .

عاش في القرن الرابع الهجري . وكانت له مناظرات مع البخـدادى
المتوفى سنة ٤٢٩ هـ .

ومن آرائه : ان عرش الرحمن بحرض العرش ، وان أسماء الله أعراض
حالة في جسم . وان الزانى عرض في الجسم الذى يضاف اليه الزنى . وكذلك
السارق .

قال البخدادى : ناظرت ابراهيم بن مهاجر في مجلس ناصر الدولة
أبى الحسن محمد بن سيجور صاحب جيش السامانية في سنة سبعين وثلاثمائة
في هذه المسألة ، وألزمته فيها ، وان يكون المحدود في الزنى غير الزانى .
والمقطوع في السرقة غير السارق ، فالتزم ذلك ، فألزمته ان يكون معبوده
عرضا . لأن المعبود عنده اسم . وأسماء الله تعالى عنده أعراض حالة في جسم
قديم ، فقال : المعبود عرض في جسم القديم وأنا أعرض الجسم دون العرض .
فقلت له : أنت اذا لا تعبد الله عز وجل . لأن الله عندك عرض . وقد زعمت
انك تعبد الجسم دون العرض فلم يحر جوابا على ذلك .

الفرقة السابعة من فرق الكرامية : التونسية :

وهم أتباع أحمد التونسي . قرأ على أبي بكر بن أبي عبد الله ،
وقرأ على المازلي ، والمازلي عن عبدان ، وعبدان على محمد السجزي
المعروف بالشيخ السجزي عن أبي عبد الله .

ومن الواضح أن الفرق الأربع الأخيرة تلتحق العلم على أيدي أساتذة
بذاتهم ، مما يدل على أن هذه الفرق لم تختلف فيما بينها ، وإن كان ثمة
اختلاف ، فإنه لا يمد وان يكون على هامش المذهب .

الفرقة الثامنة من فرق الكرامية : السورمية :

أتباع رجل يقال له السورمي ، كان يقص على النحاة قولهم بأن
المبتدأ رفع . وقال الله تعالى : " والشمس " وهي مبتدأ هنا ، وعلى هذا
أستدل بأن المبتدأ رفع .

وتكلم في الحساب فقال : أن أهل الحساب يقولون : أن ثلاثه
في ثلاثه تسمة ، ولم يجبه قولهم ولم يقتنع به . وقال : بل ثلاثه
في ثلاثه ستة (١) .

هذه فرق الكرامية ، وقد علمت فيما مضى أنها لا تختلف اختلافاً
جوهرياً يحدث شقه بين كل فرقة وأخرى .

(١) سهر مختار . المصدر السابق ص ٩٣ وما بعدها .

الفصل السادس

الفصل السادس

"مرجئة الخوارج"

هذا هو الفصل الأخير الممد لطوائف المرجئة . وتقدم أن هناك من يمترض على نسبة الأرجاء الى الخوارج . ذلك أن الأرجاء في نظر أهل السنة هو تأخير الحمل عن الإيمان ، أو القول . بأنه لا تضر مع الإيمان معصية ، كما لا تنفع مع الكفر طاعة . وهذا لا تقول به الخوارج ، وشكل نوع الأرجاء عندهم أو المنسوب اليهم .

والجواب : ان من مذهب الخوارج عامة ، اكفار المخالف منهم ، فمن توقف في اكفاره يعتبر مرجئاً عندهم . وليس أرجاء الخوارج هو الأرجاء المصطلح عليه بين أصحاب المقالات ، والباحثين عن أصول الديانات . وإنما هو أرجاء لخرى بمعنى تأخير الحكم عن مخالفهم .

وأبو الحسن الأشعري في كتابه مقالات الإسلاميين نسب الأرجاء الى طائفة من الخوارج : هي طائفة الشيبية ، أتباع شبيب بن يزيد الشيباني الخارجي ، وكان من أبرز أصحاب صالح بن مسرح . فأوصى اليه بزعامته الفرقة من بعده .

وكانت لصالح نظريات اختلف بها أصحابه معه عليها ، ومنها :-

(١) ان رجلاً من أصحاب صالح يقال له صخر . قال لرجل منهم : (يا عدو

الله ! فلم يستبته صالح .

الفصل الأول

وإذا نظرنا في الخلاف بين المرجئة ■ بين السلف من أهل السنة والجماعة ، نجد الخلاف في مسألتين :-

(١) اعتبار العمل من الإيمان ■

(٢) زيادة الإيمان ونقصانه ■

ويتضح موقف أهل السنة من المرجئة بأمرين :-

١ - بيان مذهب أهل السنة في اعتبار الأعمال من الإيمان ■ والقول بالزيادة والنقصان ، ودعم ذلك بالأدلة من الكتاب والسنة ، وأقول سلف الأمة .

٢ - قدحهم في أدلة المرجئة ■ وظهر ضعفها ، هيان ما يلزمها من باطل ■ هيان مخالفتهم لنصوص الكتاب والسنة ، وما جرى عليه سلف الأمة ، ومتابعتهم لأهل البدع في الدين ■ فأقول والله التوفيق :-
أستدل أهل السنة على أن الأعمال من الإيمان بالكتاب والسنة ، وأقول سلف الأمة ■

(١) فأستدلوا من القرآن بمثل قوله تعالى : " ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآت المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآت الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون " (١) .

(٧)

قوله تعالى : " أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ " (١) .

فدللت على أن الإيمان وحده من غير صبر على الفتنة والأذى لا يكفي أن يكون إيماناً ، ولا بد من الصبر والتحمل .

كما قال تعالى : " وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَشَرَّ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَئِكَ طِيبَتْ لَهُمْ صَلَوةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ " (٢) .

وقال تعالى : " وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ " (٣) .

فلا بد من الصبر والاحتساب على ما يواجهه الإنسان من الشدائد في حياته .

(٨)

وقال تعالى : " شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ، وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ " (٤) .

والدين هو التصديق والقول والحمل .

(١) سورة المائدة : ١ - ٣ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٥٥ - ١٥٧ .

(٣) سورة محمد الآية : ٣١ .

(٤) سورة الشورى الآية : ١٣ .

وقوله تعالى : " يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتاناً يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يحصننك في معروف فبايعهن واستنفرن لهن الله أن الله غفور رحيم " (١) .

فقد شرط الله مبايعتهن باجتناب هذه الأمور ولا ستقامة على الطاعة لله ورسوله أن لم يقتلن فلا مبايعة لهن ولسنن من المؤمنات .

(٩) وقوله تعالى : " إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون " (٢) .

فدللت هذه الآية على أن الجهاد في سبيل الله بالمال والنفس والبعد عن الشك والريب في الإيمان ، كل ذلك من الإيمان بالله جل وعلا .

١٠ وقوله تعالى : " وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة " (٣) .

فدللت على أن الدين القيم هو عبادة الله باخلاص ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والعبادة تعم كل عمل صالح من الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة ، والصلاة والزكاة من العمل الصالح . كيف لا والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، والزكاة تطهر النفوس وتزكيتها .

(١) سورة المتحنه الآية ١٢ .

(٢) سورة الحجرات الآية : ١٥ .

(٣) سورة البينة الآية : ■ ■ .

(١٣) ومن ذلك أيضا ما قص الله في كتابه من قصة ابني آدم إذ قريا قربانا
فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر قال لأقتلك قال انما يتقبل
الله من المتقين^(١) .

وقد أستدل أهل السنة من السنة بأحاديث وآثار كثيرة نذكر
بعضها ، ومنها :-

(١٤) حديث جبريل المشهور المروي عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضى
الله عنه - حيث ذكر في هذا الحديث الايمان والا سلام والاحسان ،
وجعل ذلك كله من الدين . فقال - صلى الله عليه وسلم - : ((هذا
جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم وقد طمهم مراتب الدين الثلاث :
الايمان ، والا سلام ، والاحسان)) .

(١٥) حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب - رضى الله عنهما - ((أمرت
أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ، وأن محمدا
رسول الله ، وقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا
منى دماءهم ، وأموالهم الا بحق الاسلام)) . فدل الحديث على
أن من لم يفعل هذه الواجبات ، ومنها : اقام الصلاة ، وآتى
الزكاة ، فلا يكون معصوم الدم والمال .

(١٦) حديث : ((الايمان بضح وسبحون شعبة أعلاها قول لا اله الا الله وأدناها اماطة الأذى عن الطريق)) .

والحياء شعبة من الايمان . وهذا من أعظم الأدلة لأهل السنة على أن الحمل من الايمان .

كما دل الحديث على تفاوت مراتب هذه الشعب . وتقدم أن بعض المرجئة تعرض لهذا الحديث بالتضعيف . مع احتجاج أهل السنة به ، وذهب البعض الآخر الى ان الايمان يطلق على الأعمال مجازا لا حقيقة ، حيث لم يجد مفرا من صحة هذا الحديث وصراحته ، فلجأ الى اثبات دلالة على المجاز دون الحقيقة . والله أعلم .

(١٧) حديث . ((وفد عبد القيس ، حيث قالوا للنبي - صلى الله عليه وسلم - ان بيننا وبينك المشركين من مضر . وانا لن نصل اليك الا في أشهر الحرم . فرنا بهجمل من الأمر ان عطنا بها ندخل الجنة)) فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : آمركم بأربع ، وأنهاكم عن أربع . آمركم بالايمان ، أتدرون ما الايمان . شهادة ان لا اله الا الله ، وان محمد رسول الله ، واقام الصلاة ، وآيتاء الزكاة ، وان تعطوا الخمس من المئتم)) .

فقد فسر النبي - صلى الله عليه وسلم - الحمل الذي سألوا عنه بالايمان . وفسر الايمان بالشهادتين والصلاة والزكاة واعطاء الخمس من المئتم ، فدل ذلك على ان الحمل من الايمان .

فهذه الآثار وغيرها تدل بوضوح على أن الحمل من الايمان ، خلافا لما ذهب اليه أهل الارجاء ، وهذا ما تيسر جمعه من القرآن والسنة وأقوال السلف الصالح من الخلفاء وغيرهم ، ثم نذكر بعض ما جاء عن أهل السنة من أن الايمان يطلق على التصديق ، والاقرار والحمل .

فقد ذهب الأئمة الثلاثة مالك ، والشافعي ، وأحمد ، أن الايمان تصديق وقول وعمل ، وكذلك الأوزاعي ، وأبو ثور ، وعامة أهل الحديث ، وإذا ثبت رجوع الامام أبي حنيفة الى مذهب أهل السنة ، كما حكاه شارح الطحاوية كانت هذه المسألة اجماعا من الأئمة الأربعة وغيرهم ممن أهل السنة .

ونذكر ابن تيمية في فتاويه ، نقلا عن كتاب الايمان لأبي عبد القاسم ابن سلام ، ونصه : قال أبو عبد القاسم بن سلام الامام ^(١) . وله كتاب مصنف في الايمان ، قال : هذه تسمية من كان يقول : الايمان قول وعمل يزيد وينقص .

من أهل مكة : عبد بن عمر الليثي ، عطاء بن أبي رباح ، مجاهد ابن جبر ، ابن أبي عثمان ، عبد الملك بن جريج ، نافع بن جبير ، داود بن عبد الرحمن المطار ، عبد الله بن رجاء .

ومن أهل المدينة : محمد بن شهاب الزهري ، ربيعة بن أبي يحيى ، عبد الرحمن ، أبو حازم الأعرج ، سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ،

(١) لم يوجد هذا النص في المطبوع ، ولعله سقط عند الطبع من مخطوط كتاب الايمان له .

يحيى بن سعيد الأنصاري ، هشام بن عروة بن الزبير ، عبد الله بن عمر
الحمري ، مالك بن أنس ، محمد بن أبي ذئب ، سليمان بن بـلال ،
عبد العزيز بن عبد الله - يحيى الماجشون - ، عبد العزيز بن أبي حازم .
ومن أهل اليمن : طاوس اليماني ، وهب بن منه ، مصر بن راشد ،
عبد الرزاق بن همام .

ومن أهل مصر والشام : مكحول ، الأوزاعي ، سعيد بن عبد العزيز ،
الوليد بن مسلم ، يونس بن يزيد الأيلي ، يزيد بن أبي حبيب ، يزيد بن
شريح ، سعيد بن أبي أيوب ، الليث بن سعد ، عبد الله بن أبي جعفر ،
معاوية بن أبي صالح ، حيوة بن شريح ، عبد الله بن وهب .

ومن سكن الحواصم وغيرها من الجزيرة : ميمون بن مهران ، يحيى
ابن عبد الكريم ، معقل بن عبد الله بن عمرو الرقي ، عبد الملك بن مالك ،
المحافى بن عمران ، محمد بن سلمة الحراني ، أبو اسحاق الفسزاري ، مغلدة
ابن الحسين ، علي بن بكار ، يوسف بن أسباط ، عطاء بن مسلم ، محمد
ابن كثير ، الهيثم بن جميل .

ومن أهل الكوفة : طقمة ، الأسود بن يزيد ، أبو وائل وسعيد
ابن جبير ، الربيع بن خيثم ، طاهر الشعبي ، إبراهيم النخعي ، الحكم بن
عتبة ، طلحة بن مصرف ، منصور بن المعتمر ، سلمة بن كهيل ، مغيرة
الضبي ، عطاء بن السائب ، اسماعيل بن أبي خالد ، أبو حيان ، يحيى
ابن سعيد ، سليمان بن مهران الأعشى ، يزيد بن أبي زياد ، سفيان بن
سعيد الثوري ، سفيان بن عيينه ، الفضيل بن عياض ، أبو المقـدـام ،

ثابت بن الجبلان • ابن شبرمه • ابن أبي ليلي • زهير • شريك بن حسن
عبد الله • الحسن بن صالح • حفص بن غياث • أبو بكر بن عياش • أبو
الأحوص • وكيع بن الجراح • عبد الله بن نمير • أبو أسامة • عبد الله بن
أدريس • زيد بن الحباب • الحسين بن علي الجعفي • محمد بن بشر
الجبدي • يحيى بن آدم • محمد وخلق وعمر بنو عبيد .

ومن أهل البصرة • الحسن بن أبي الحسن • محمد بن سيرين • قتادة
ابن دعامة • بكر بن عبد الله المزني • أيوب السختياني • يونس بن عبيد •
عبد الله بن عون • سليمان التيمي • هشام بن حسان الدستوائي • شعبة بن
الحجاج • حماد بن سلمة • حماد بن زيد • أبو الأشهب • يزيد بن إبراهيم •
أبو عوانة • وهب بن خالد • عبد الوارث بن سعيد • معتمر بن سليمان التيمي •
يحيى بن سعيد القطان • عبد الرحمن بن مهدي • بشر بن المفضل • يزيد
ابن زريع • المؤمل بن اسماعيل • خالد بن الحارث • معاذ بن معاذ •
عبد الرحمن المقرئ .

ومن أهل واسط • هشيم بن بشير • خالد بن عبد الله • علي بن عاصم •
يزيد بن هارون • صالح بن عمر بن علي بن عاصم .

ومن أهل المشرق : الضحاك بن مزاحم • أبو جمرة • نصر بن عسرا ن •
عبد الله بن المبارك • النضر بن شميل • جرير بن عبد الحميد الضبي .

قال أبو عبيد : هؤلاء جميعا يقولون : الايمان قول وعمل • يزيد وينقص .
وهو قول أهل السنة المعمول به عندنا ^(١) .

الفصل الثاني

الفصل الثانى

" أدلة المرجئة على مذاهبهم والرد عليهم "

أستدل المرجئة فيما ذهبوا اليه من استرخاء * وعدم مصالات بأداء الفروض والواجبات بنصوص الوعد بالثواب * ونعيم الجنة فى الدار الآخرة ، فهم ضد الخوارج والمعتزلة لا يرون انفاذ الوعد ، ويقولون انه لا تضر مسع الايمان معصية ، كما لا تنفع مع الكفر طاعة * وهذا مذهب غلاتهم .

ومن أدلتهم على ذلك . قوله تعالى : " قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا " (١) .

وقوله تعالى : " ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء " (٢) .

وقوله - صلى الله عليه وسلم - فى الحديث القدسى : ((يا اباىن آدم لو آتيتنى بقرباب الأرض خطايا ثم لقيتنى لا تشرك بهى شيئا لا تيتك بقربابها منفرة)) .

وقوله : ((من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة)) .

وقصة الرجل الذى قتل مائة نفس ثم تاب الى الله * وتاب ربه عليه وهدى " ودخل الجنة .

(١) سورة الزمر الآية ٥٣ .

(٢) سورة النساء الآية : ٤٨ .

وهذه أدلة عامة يستدل بها بمحض طوائف المرجئة . كما أن لكل

طائفة أدلة تختص بها عن الدلائل الأخرى :

(١) فقيـد احتجـت الجهميـة ومـن وافقها بالآيات التي تدل على محلية القلب للإيمان . وقالوا : أن الإيمان

محله القلب . وليس منه الاقرار باللسان ، ولا أعمال الجوارح ، بدليل

قوله تعالى : - " وقلبه مطمئن بالإيمان " (١) .

وقوله تعالى : - " ولما يدخل الإيمان في قلوبكم " (٢) .

وقوله تعالى : - " أولئك كتب في قلوبهم الإيمان " (٣) .

وقوله تعالى : - " ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم

غشاوة " (٤) .

وقوله تعالى : - " وطبع على قلوبهم " (٥) .

وقوله تعالى : - " وجعلنا على قلوبهم أكنة " (٦) .

وقوله تعالى : - " أولئك الذين طبع الله على قلوبهم " (٧) .

وقوله تعالى : - " فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون " (٨) .

(١) سورة النحل الآية : ١٠٦ .

(٢) سورة الحجرات الآية : ١٤ .

(٣) سورة المجادلة الآية : ٢٢ .

(٤) سورة البقرة الآية : ٧ .

(٥) سورة التوبة الآية : ٩٣ .

(٦) سورة الأنعام الآية : ٢٥ .

(٧) سورة النمل الآية : ١٠٨ .

(٨) سورة المنافقين الآية : ٣ .

وقوله تعالى : " أولئك الذين طبع الله على قلوبهم " (١) .

وقوله تعالى : " ومن الناس من يقولوا آمنا بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين " (٢) .

وقوله - صلى الله عليه وسلم - : ((اللهم ثبت قلبي على دينك)) .

وقوله - صلى الله عليه وسلم - : في حديث أسامة : ((أشفقت عن قلبي)) .

وهذه الآيات وأمثالها حجة على من يجعل الايمان هو اقرار اللسان فقط ، كما هو مذهب الكرامية ، وليست بحجة مقنعة لمن قال : ان الايمان هو التصديق القلبي فقط لجواز ان يكون تخصيص القلب بالذكر في الآيات السابقة ، لكونه رئيس الأعضاء ، ومستتبها لما عداه ، كما دل عليه قوله - صلى الله عليه وسلم - : ((الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله ، واذا فسدت فسد الجسد كله ، الا موضي القلب)) .

وهذا رد أهل السنة على هذه الأدلة :-

(٢) استدل من زعم ان الايمان عبارة عن التصديق القلبي والاقرار اللساني ، دون أعمال الجوارح ، بأن الله خاطب الناس بالايمان قبل وجود الاعمال ، كما في قوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق " (٣) .

(١) سورة محمد الآية : ١٦ .

(٢) سورة البقرة الآية : ٨ .

(٣) سورة المائدة الآية : ٦ .

وقوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله وذروا البيع " (١) .

فسماهم مؤمنين وخاطبهم بالايان قبل أن تفرض عليهم الأعمال ، كالصلاة ، والزكاة ، والطهارة ، وغيرها ، فدل ذلك أن الأعمال ليست من الايمان .

(٢) وقالوا ان فى القرآن وفى مواضع كثيرة ما يدل على أن العمل ليس من الايمان . فقد عطف العمل على الايمان فى مواضع كثيرة من كتاب الله . والمطف يقتضى التفاضل مع المعطوف عليه . كقوله تعالى : " ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات " (٢) .

(٣) وقالوا أيضا . لو أن رجلا آمن بالله ورسوله ضحوة ، ومات قبيل أن يجب عليه شئ من الأعمال ، مات مؤمنا . وكان من أهل الجنة . فدل ذلك على أن الأعمال ليست من الايمان .

(٤) وقوله - صلى الله عليه وسلم - كما فى حديث أبى ذر - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((أتانى جبريل فبشرنى أنه من مات من أمتى لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة . قال : قلت يا رسول الله ! وان زنى ، وان سرق . قال : وان زنى ، وان سرق ، وفى رواية قال بعد الرابعة : وان رغم أنف أبوزر)) .

(١) سورة الجمعة الآية ٩ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٧٧ وما بعدها .

(٣) وأستدل الكرامية :

١- بقوله تعالى : " ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا " (١) .

قالوا : فهذا الاقرار منهم فى عالم الذر كاف فى الايمان .

وحكى البغدادى عنهم ما بلى : (ثم ان الكرامية خاضوا فى

باب الايمان ، فزعموا انه اقرار فرد على الابتداء ، وان تكريره لا يكون

ايما نا الا من المرتد اذا أقربه بحد رده . وزعموا أيضا أنه هو الاقرار

السابق فى الذر الأول فى طلب النبى - صلى الله عليه وسلم - وهسو

قولهم . بلى . وزعموا أيضا ان ذلك القول باق الى الأبد لا يزول

الا بالردة ، وزعموا أيضا ان المقر بالشهادتين مؤمن حقا ، وان أعتقد

الكفر بالرسالة . وزعموا أيضا ان المنافقين الذين أنزل الله تعالى

فى تكفيرهم آيات كثيرة كانوا مؤمنين حقا ، وان ايمانهم كإيمان

الأنبياء والملائكة (٢) .

قلت : ما حكاه البغدادى عن المنافقين عند الكرامية ليس

على إطلاقه ، فانهم يقولون بايمان المنافقين فى الأحكام الدينية ،

كالنكاح . والميراث وغيرها . أما بالنسبة للحكم الأخرى فانهم

عند الكرامية من أهل النار ، لأن الجنة لا تكون الا لمن آمن بالله

ظاهرا وباطنا .

(١) سورة الأعراف الآية : ١٧٢ .

(٢) عد القاهر البغدادى . الفرق بين الفرق ص ٢٢٣ .

قال ابن تيمية : | ومن حكى عنهم انهم يقولون : المنافق يدخل الجنة . فقد كذب عليهم (١) .

٢- وقالت الكرامية : ان النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يعامل الناس بظواهرهم | فمن قال لا اله الا الله فهو مؤمن | وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - يعامل المنافقين معاملة المؤمنين في الأحكام الدنيوية .

وأحتجوا بالتواتر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، والصحابة ، والتابعين ، أنهم كانوا يقنمون بالكلمتين من أتى بهما | ولا يستفسرون عن علمه | وعن تصديقه القلبي ، فيحكمون بإيمانه به مجرد الكلمتين " لا اله الا الله ، محمدا رسول الله " والتصديق اللساني يسمى ايمانا في اللغة . فالمنافقون مؤمنون عند الكرامية في أحكام الدنيا فقط ، لا فيما عند الله .

وقال شارح الطحاوية ، يحكى مذهب أصحابه الأحناف في الاستدلال على مذهبهم في الايمان ، قال | فمن أدلة أصحاب الأبي حنيفة - رحمه الله - ان الايمان في اللغة عبارة عن التصديق .

قال تعالى مغبرا عن اخوة يوسف | " وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين " . أي بمصدق لنا .

ومنهم من ادعا اجماع أهل اللغة على ذلك ، ثم هذا المسمى اللغوي وهو التصديق بالقلب هو الواجب على المبد حقاً لله . . . ولأنه

(١) ابن تيمية . كتاب الايمان ص ١٣٥ .

الثانى : أن يقال « أتمنى بأهل اللغة نقلتها ، كأبى عمرو ،

والأصمى ، والخليل ، ونحوهم ، أو المتكلمين بها » فان عنيت الأول ، فهو « لا ينقلون كل ما كان قبل الاسلام بأسناد » وانما ينقلون ما سمعوه من العرب فى زمانهم ، وما سمعوه فى « واهن الشمر » وكلام العرب ، وفيصر ذلك بالاسناد ، ولا تعلم فيما نقلوه لفظ الايمان فضلا عن ان يكونوا أجمعوا عليه . وان عنيت المتكلمين بهذا اللفظ قبل الاسلام . فهو « لا لم نشهدهم ، ولا نقل لنا أحد عنهم ذلك » .

الثالث : أنه لا يعرف عن هؤلاء جميعهم أنهم قالوا : الايمان

فى اللغة هو التصديق . بل لا عن بعضهم . وان قدر انه قاله واحد أو اثنان فليس هذا اجماعا .

الرابع : ان يقال « هؤلاء لا ينقلون عن العرب أنهم قالوا » معنى

هذا اللفظ كذا وكذا . وانما ينقلون الكلام المسموع من العرب . وانه يفهم منه كذا وكذا . وحينئذ فلو قدر أنهم نقلوا كلاما عن العرب يفهم منه ان الايمان هو التصديق ، لم يكن ذلك أبلغ من نقل المسلمين كافة للقرآن عن النبى - صلى الله عليه وسلم - ، وانما كان مع ذلك قد يظن بعضهم أنه يريد به معنى ولم يرد . فظن هؤلاء ذلك فيما ينقلونه عن العرب أولى .

الخامس : أنه لو قدر أنهم قالوا هذا ، فهم آحاد لا يثبت بنقلهم

التواتر . والتواتر من شرطه استواء الطرفين والواسطه . وأين التواتر الموجود

عن العرب قاطبة قبل نزول القرآن ، انهم كانوا لا يعرفون للايمان معنى غير التصديق .

فان قيل هذا يقدح في العلم باللغة قبل نزول القرآن ، قيل : فليكن ونحن لا حاجة بنا مع بيان الرسول - صلى الله عليه وسلم - لما بعثه الله به من القرآن أن نعرف اللغة قبل نزول القرآن ، والقرآن نزل بلغة قريش ، والذين خطبوا به كانوا عربا ، وقد فهموا ما أريد به وهم الصحابة ، ثم الصحابة بلغوا لفظ القرآن ومعناه الى التابعين حتى انتهى اليها ، فلم يسبق بنا حاجة الى أن تتواتر عندنا تلك اللغة من غير طريق تواتر القرآن ، لكسب تواتر القرآن لفظا ومعنى ، وعرفنا انه نزل بلغتهم ، عرفنا أنه كان في لغتهم لفظ السماء والأرض ، والليل والنهار ، والشمس والقمر ، ونحو ذلك على ما هو معناه في القرآن ، ولا فلو كلفنا نقلا متواترا لآحاد هذه الالفاظ من غير القرآن لتمذر علينا ذلك في جميع الالفاظ ، لا سيما اذا كان المطلوب ان جميع العرب كانت تريد باللفظ هذا المعنى ، فان هذا يتمذر العلم به ، والعلم بمعاني القرآن ليس موقوفا على شيء من ذلك ، بل الصحابة بلغوا معاني القرآن ، كما بلغوا لفظه .

ولو قدرنا ان قوما سمعوا كلاما عجبا ، وترجموه لنا بلغتهم لم نحتاج الى معرفة اللغة التي خطبوا بها أولا .

السادس : انه لم يذكر شاهدا من كلام العرب على ما أدعاه عليهم ،

وانما أستدل من غير القرآن ، يقول الناس : فلان يؤمن بالشفاعة ، وفلان يؤمن بالجنة والنار ، وفلان يؤمن بهذا القبر ، وفلان لا يؤمن بذلك .

ومعلوم ان هذا ليس من ألفاظ العرب قبل نزول القرآن ، بل هو
 ما تكلم الناس به بعد عصر الصحابة . لما صار من الناس أهل البدع يكذبون
 بالشفاعة ، وعذاب القبر ، ومرادهم بذلك هو مرادهم بقوله : فلان يؤمن
 بالجنة والنار . وفلان لا يؤمن بذلك . والقائل لذلك وان كان تصديق
 القلب داخل في مراده ، فليس مراده ذلك وحده . بل مراده التصديق
 بالقلب واللسان ، فان مجرد تصديق القلب بدون اللسان لا يعلم حقيقته
 يخبر عنه عنه .

السابع : أن يقال . من قال ذلك فليس مراده التصديق
 بما يرجى ويخاف بدون خوف ولا رجاء . بل يصدق بعذاب القبر ويخافه .
 ويصدق بالشفاعة ويرجوها ، والا فلو صدق بأنه يحذب في قبره ، ولم يكن
 في قلبه خوف من ذلك أصلاً . لم يسموه مؤمناً به . كما أنهم لا يسمونه
 مؤمناً بالجنة والنار الا من رجا الجنة وخاف النار . دون المعرض عن ذلك
 بالكلية مع علمه بأنه حق ، كما لا يسمون إبليس مؤمناً بالله ، وان كان
 مصداقاً بوجوده وبرهنته ، ولا يسمون فرعون مؤمناً . وان كان عالماً بان الله
 بعث موسى . وانه هو الذي انزل الآيات . وقد استيقنت بها أنفسهم مع
 جحدهم لها بالسنتهم ، ولا يسمون اليهود مؤمنين بالقرآن والرسول ، وان كانوا
 يعرفون انه حق ، كما يعرفون أبناءهم .

فلا يوجد قبل في كلام العرب ان من علم وجود شيء ما يخاف ويرجى ،
 ويجب عليه وتمنئ به ، وهو مع ذلك لا يحبه ولا يهمله ، ولا يخافه ولا يرجوه ،

.. .. .

هذا كله ، ووكله الى هاتين المقدمتين ۞ ومعلوم ان الشاهد الذي استشهدوا به على ان الايمان هو التصديق انه من القرآن ، ونقل معنى الايمان متواتر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أعظم من تواتر لفظ الكلمة ، فان الايمان يحتاج الى معرفته جميع الأمة فينقلونه بخلاف كلمة من سورة ۞ فأكثر المؤمنين لم يكونوا يحفظون هذه السورة ، فلا يجوز أن يجعل بيان أصل الدين مبنيا على مثل هذه المقدمات ۞ ولهذا أكثر النزاع ولاضطراب بين الذين عدلوا عن صراط الله المستقيم ۞ وسلكوا السبيل ، وصاروا ممن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ، ومن الذين تفرقوا واختلفوا ممن بعد ما جاءتهم البينات ۞ فهذا كلام عام مطلق .

ثم يقال : هاتان المقدمتان كلاهما ممنوعة ، فمن الذي قال : ان لفظ الايمان مرادف للفظ التصديق ۞ وهب ان المعنى يصح اذا استعمل في هذا الموضوع ، فلم قلت : انه يوجب الترادف ۞ ولو قلت : ما أنت بمسلم لنا ، ما أنت بمؤمن لنا ، صح المعنى . لكن لم قلت ۞ ان هذا هو المراد بلفظ مؤمن ۞ وان قال الله " أقيموا الصلاة " ولو قال القائل : أتموا الصلاة ۞ ولازموا الصلاة ، التزموا الصلاة ، افعلوا الصلاة ۞ كان المعنى صحيحا ، لكن لا يدل هذا على معنى : أقيموا ۞ فكون اللفظ يرادف اللفظ يراد دلالة على ذلك .

ثم يقال : ليس هو مرادفا له ، وذلك من وجوه :-
أحدها : أن يقال للمخبر اذا صدقته : صدقه ، ولا يقال : آمنه وآمن به ، بل يقال : آمن له ، كما قال : " فأمن ليه لوط " (المنكوت / ٢٦) . وقال : " فما آمن لموسى الا ذرية من قومه " (يونس / ٨٣) . وقال فرعون : " آمنتم له قبل ان آذن لكم " (الشعرا / ٤٩) . وقال لنوح : " أنؤمن بك وأتبعنك الأركان " (الشعرا / ١١١) .

مسمى الايمان ، كما كان الامتناع من الانقياد مع التصديق جـسـر
مسمى الكفر ، فيجب أن يكون كل مؤمن مسلماً منقاداً للأمر ،
وهذا هو العمل .

فان قيل : فالرسول - صلى الله عليه وسلم - فسر الايمان
بما يؤمن به ، قيل : فالرسول - صلى الله عليه وسلم - ذكر ما يؤمن
به ، لم يذكر ما يؤمن له . وهو نفسه يجب أن يؤمن به . وبؤمن له ،
فالايمان به من حيث ثبوته غيب عنا أخبرنا به . وليس كل غيب آمننا به
علينا أن نطيعه ، وأما ما يجب من الايمان له . فهو الذى يوجب
طاعته ، والرسول - صلى الله عليه وسلم - يجب الايمان به وله ، فينبغى
أن يصرف هذا ، وأيضاً فان طاعته ^{طاعة لله} ، وطاعة الله من تمام
الايمان به .

الرابع : ان من الناس من يقول : الايمان أصله فى اللغة من الأمان
الذى هو ضد الخوف . فآمن . أى : صار داخل فى
الأمان .

وأما المقدمة الثانية فيقال : انه اذا فرغ أنه مرادف
للتصديق ، فقولهم : ان التصديق لا يكون الا بالقلب
أو اللسان . عنه جوابان :-

(١) المنع ، بل الأفعال تسمى تصديقاً كما ثبت فى الصحيح
عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : ((العينان
تزنيان ، وزناهما النظر . والأذن تزنى ، وزناها
السمع . واليد تزنى ، وزناها البطش ، والرجل
تزنى ، وزناها المشى . والقلب يتمنى ذلك ويشتهى
والفرج يصدق ذلك أو يكذبه)) .

وكذلك قال أهل اللغة ، وطوائف من السلف

والخلف .

الثامن : قوله : لا يعرفون في اللغة ايمانا غير ذلك من أين لسه

هذا النفي الذي لا تمكن الاحاطة به ■ بل هو قول بلا علم .

التاسع : قول من يقول : أصل الايمان مأخوذ من الأمن ، كما

سأنتي أقوالهم - ان شاء الله تعالى - قلت : - وتقدم على الهامش قريبا -

وقد نقلوا الايمان في اللغة بغير هذا المعنى .

العاشر : أنه لو فرض ان الايمان في اللغة هو التصديق ، فمعلوم

ان الايمان ليس هو التصديق بكل شيء ، بل بشيء مخصوص ■ وهو ما أخبر به

الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وحينئذ فيكون الايمان في كلام الشارع

أخص من الايمان في اللغة ■ ومعلوم ان الخاص ينضم اليه قيود لا توجد في

جميع العام ■ كالحیوان اذا أخذ بعض أنواعه وهو الانسان كان فيه المعنى

العام ■ ومعنى أختص به ، وذلك المجموع ليس هو المعنى العام ، فالتصديق

الذي هو الايمان ، أدنى أحواله أن يكون نوعا من التصديق العام ، فلا يكون

مطابقا له في المصوم والخصوص من غير تغيير اللسان ولا قلبه ، بل يكون

الايمان في كلام الشارع مؤلفا من العام والخاص ، كلائسان الموصوف بأنسه

حيوان ، وأنه ناطق .

الحادي عشر : ان القرآن ليس فيه ذكر ايمان مطلق غير مفسر ، بل

لفظ الايمان فيه اما مقيد ، واما مطلق مفسر ، فالمقيد :-

كقوله تعالى : " يؤمنون بالخبير " (١) .

وقوله تعالى : " فما آمن لموسى الا ذرية من قومه " (١) .

والمطلق المفسر :-

كقوله تعالى : " انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم " (٢) .

وقوله تعالى : " فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم

ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما " (٣) .

وكل ايمان مطلق في القرآن فقد بين فيه أنه لا يكون الرجل مؤمنا

الا بالحمل مع التصديق . وهذا في القرآن أكثر بكثير من معنى الصلاة والزكاة ،

فان تلك انما فسرتها السنة والايمان بين معناه الكتاب والسنة ، واجمع

السلف .

الثاني عشر : انه اذا قيل . ان الشارع خاطب الناس بلفظة

المعرب فانما خاطبهم بلفظهم المعروف ، وقد جرى عرفهم ، أن الاسم يكون

مطلقا وعاما ثم يدخل فيه قيد أخص من معناه كما يقولون . ذهب الى القاضي

والوالي والأخير . يريدون شخصا محينا يعرفونه دلت عليه اللام مع معرفتها به ،

وهذا الاسم في اللغة اسم جنس لا يدل على خصوص شخص ، وأمثال ذلك ،

فكذلك الايمان والصلاة والزكاة انما خاطبهم بهذه الأسماء بسلام

التصريف . الخ .

(١) سورة يونس الآية : ٨٣ .

(٢) سورة الأنفال الآية : ٢ .

(٣) سورة النساء الآية : ٦٥ .

الثالث عشر : أن يقال ■ بل نقل وغيره ، قوله ■ لو نقل التواتر ،

قيل : نعم وقد تواتر أنه أراد الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ،
معانيها المعروفة ، وأراد بالايان ما بينه بكتابه وسنة رسوله - صلى الله عليه
وسلم - من أن الحبد لا يكون مؤمنا الا به ■

كقوله تعالى : " اما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم " (١).

وهذا متواتر في القرآن والسنة ■ ومتواتر أيضا انه لم يكن يحكم لأحد
بحكم الايمان الا أن يؤدى الفرائض ، ومتواتر عنه أنه أخبر أنه : من مات مؤمنا
دخل الجنة ولم يحذب ، وإن الفساق لا يستحقون ذلك ، بل هم ممرضون
للعذاب ، فقد تواتر عنه من معانى اسم الايمان وأحكامه ما لم يتواتر عنه فسى
غيره ، فأى تواتر أبلغ من هذا ■ وقد توفرت الدواعى على نقل ذلك
وأظهاره ، ولله الحمد ■

ولا يقدر أحد أن ينقل عن النبى - صلى الله عليه وسلم - نقلا يناقض
هذا ، لكن أخبر أنه يخرج منها من كان معه شىء من الايمان ، ولم يقل ■
ان المؤمن يدخلها ■ ولا قال ■ ان الفساق مؤمنون ■ لكن أدخلهم فسى
مسمى الايمان فى مواضع ، كما أدخل المنافقين فى اسم الايمان فى مواضع
مع القيود ، وأما الاسم المطلق الذى وعد أهله بالجنة ■ فلم يدخل فيه
لا هؤلاء ولا هؤلاء ■

انه صدق ، ولم يتكلم بلسانه بالايمان مع قدرته على ذلك ، ولا صلى ولا صام ، ولا أحب الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ، ولا خاف الله ، بل كان منفضا للرسول - صلى الله عليه وسلم - ، معاديا له يقاتله ، ان هذا ليس بمؤمن ، كما قد علمنا أن الكفار من المشركين ، وأهل الكتاب ، الذين كانوا يملكون انفسه رسول الله ، وفعلوا ذلك معه ، كانوا عنده كفارا لا مؤمنين ، فهذا مجلسهم عندنا بالاضرار ، أكثر من علمنا بأن القرآن كله ليس فيه لفظ غير عيسى ، فلو قدر التعارض لكان تقديم ذلك العلم الضروري أولى .

وتحدث ابن تيمية عن هذا الباب في كتابه " الايمان " حديثا طويلا ، وللرغبة في الزيادة الرجوع اليه .

وقال ابن تيمية في موضع آخر ^(١) بعد أن ذكر أقسام المرجئة ، وأنهم ثلاثة أصناف : الجهمية ، والكرامية ، قال : والثالث : قول من قال : ان الايمان تصديق القلب وقول اللسان . وهذا هو المشهور عن أهل الفقه والعبادة منهم ، وهو لا غلطوا من وجوه :-

(١) الوجه الأول : ظنهم ان الايمان الذي فرضه الله على العباد متماثل في حق العباد ، وان الايمان الذي يجب على شخص يجب مثله على كل شخص ، وليس الأمر كذلك ، فان اتباع الأنبياء المتقدمين أوجب الله عليهم من الايمان ما لم يوجبه على أمة محمد ، وأوجب على

(١) ابن تيمية ، المصدر السابق ص ١٨٤ وما بعدها .

وكذلك قولهم : من آمن ومات قبل وجوب العمل عليه مات مؤمناً .
فصحيح ، لأنه أتى بالايان الواجب عليه ، والعمل لم يكن وجب عليه بعد .
وأما قولهم : ان الله فرق بين الايمان والعمل في مواضع ، فهذا
صحيح . لأن أصل الايمان هو ما في القلب ، والأعمال الظاهرة لازمة لذلك ،
ولا يتصور وجود ايمان القلب الواجب مع عدم جميع أعمال الجوارح ، بل متى
نقصت الأعمال الظاهرة كان لنقص الايمان الذي في القلب ، فصار الايمان
متأولاً للملزوم واللازم ، وان كان أصله ما في القلب ، وحيث عطف عليه
الأعمال ، فانه أريد أنه لا يكتفى بايمان القلب ، بل لابد معه من الأعمال
الصالحة .

ثم قال ابن تيمية : وللمناس في المعطوف والمعطوف عليه قولان :-
(١) أحدهما : انه من عطف الخاص على العام ، ويكون العمل الصالح
عطف على الايمان لأهميته . وقد ذكر ضمن الايمان الذي هو المعطوف
عليه .

كما في قوله تعالى : " من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل
وسيكال " (١) .

وقوله تعالى : " حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى " (٢) .

وهكذا قوله تعالى : " ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات " (٣) .

(١) سورة البقرة الآية : ٩٧ .

(٢) سورة البقرة الآية : ٢٣٨ .

(٣) سورة البقرة الآية : ٦٢ .

فان المعطوف دخل في المعطوف عليه ثم ذكر باسمه الخاص تخصيصا له ، ألا يظن انه لم يدخل في الأول ، وقالوا هذا في كل ما عطف فيه خاص على عام .

(٢) الثاني : ان الأعمال في الأصل ليست من الايمان ، فان أصل الايمان هو ما في القلب ، ولكن هي لازمة له ، فمن لم يفعلها كان ايمانه منتفيا . لأن انتفاء اللازم يقتضى انتفاء الملزوم لكن صارت في عـ صرف الشارع داخلية في اسم الايمان اذا أطلق . فانما عطف الأعمال الصالحة على الايمان كان العطف مبينا ان مجرد الايمان بدون الأعمال الصالحة اللازمة للايمان فوجب الوعد به في الآخرة . وهو الجنة بلا عذاب ، ولا يكون الا لمن آمن وعمل صالحا ، لا يكون لمن ادعى الايمان ولم يحمل . انتهى ببعض تصرف .

(٢) الوجه الثاني : ظنهم ان ما في القلب من الايمان ليس الا التصديق فقط . ومن أعمال القلوب .

(٣) الوجه الثالث : ظنهم ان الايمان الذي في القلب يكون تاما بدون شئ من الأعمال . ولهذا يجعلون الأعمال ثرة الايمان ومقتضاه بمنزلة السبب مع المسبب ، ولا يجعلونها لازمة له ، والتحقيق ان ايمان القلب التام يستلزم الحمل الظاهر بحسبه لا محالة ، ويمتنع ان يقسم بالقلب ايمان تام بدون عمل ظاهر .

الباب الثالث

الفصل الأول

فمثلا : الطبراني صحح بعض طرق الحديث لصحة سنده عنده ،
فقد قال الهيثمي في بعض طرقه : رجاله رجال الصحيح ، الا هارون بن مسهر
موسى وهو ثقة .

وهذه الاحاديث منها : ما يختص بدم المرجئة فقط . ومنها ما يشمل
دم المرجئة والقدرية ، ومنها ما يختص بدم القدرية . فما كان يختص بالقدرية
وحدها فلم أبحث فيه ، وما كان يختص بالمرجئة أو يشتمل على دم القدرية
والمرجئة فقد بحث فيه ، وجمعت من هذه الاحاديث ما أمكن جمعه حسب
استطاعتي ، وذلك جهدي في تخرج أحاديثه ، وتحقيقها . وهي
خمسة أحاديث . - كما سيأتي ان شاء الله البحث فيها ، والله
تعالى التوفيق .

الحديث الأول

((صنفان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب القدرية

والمرجئة)) .

(١) هذا الحديث أخرجه أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري ^(١) .

(١) في تأريخه في موضعين .

(١) في ترجمة اسماعيل بن المثنى ٣٧٥/١/١ طه الهند ، قال

البخاري مشيراً الى هذا الحديث . اسماعيل بن المثنى عن
يزيد بن أبي خالد عن عروة بن زويب عن معاذ بن جبل رفعه
في المرجئة سمع منه جهضم بن عبد الله ، لا يتابع على حديثه .

قلت . وقد أورد هذا الحديث ابن الجوزي في الحلال
المتناهية ١٤٤/١ بسنده الى معاذ بن جبل . وذكر الملة
التي أوردها البخاري . وزاد عليها تضيف سليمان بن قيس
الراوى عن اسماعيل بن المثنى ، حيث قال ابن الجوزي : قال
يحيى - يحيى ابن معين - سليمان بن قيس ليس بشئ .

وقد وهم ارشاد الحق في تعليقه على الحلال ، فقال .
أخرجه الخطيب في الموضح ٨/٢ من طريق آخر ، والسبب
أورد الخطيب ليس هو هذا الحديث . وإنما هو حديث آخر
يتعلق بالمرجئة . جاء من طريق يزيد بن حصين ، عن معاذ
ابن جبل ، ولفظه : (ما بحث الله نبيا) الخ . وسيأتى .

وفي الميزان ٢١٩/٢ سليمان بن قيس (ت س م) قال
النسائي : ليس بالقوى ، وقال ابن حبان : كان رافضياً
غالياً ، وقال أبو حاتم : ليس بالمعتن ، وأما أحمد فقد وثقه ،
وقال ابن عدي . سليمان بن قيس أحاديثه حسان ، هو خير من
سليمان بن أرقم بكثير ، كذا قال ابن عدي وغيره بضعفه . انتهى .

وأما اسماعيل بن المثنى فنقل الذهبي في الميزان كـ سلام البخاري فيه ولم يزه عليه .

(٢) في ترجمة سلام بن أبي عمرة ١٣٣/٢/٢ من طريق محمد ابن بشر العبدي عن سلام بن أبي عمرة عن عكرمة . عن ابن عباس وسكت عليه .

وقال ابن حبان في كتابه المجروحين ١٤١/١ سلام ابن أبي عمرة الخراساني يروى عن عمرو بن ميمون ، وعكرمة ، روى عنه محمد بن بشر ، يروى عن الثقات المقلهات ، لا يجوز الاحتجاج بخبره ، وهو الذي روى عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ((صنفان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب القدريّة والمرجئة)) .

وقال الحافظ في التقریب ٣٤٢/١ ضعيف ، من السادسة - أعني سلام بن أبي عمرة - .

ودنا ثلاث قرائن يستدل بها على تصحيح حديث ابن عباس هذا : والذي صححه الحافظ بن جرير - كما سيأتي - .

- ١ - الأولى : سكوت البخاري عن حال سلام بن أبي عمرة .
- ٢ - الثانية : تشدد ابن حبان في التضعيف .
- ٣ - الثالثة : قول الحافظ : انه من السادسة ، فانه يشار بها الى من ليس له من الحديث الا القليل ، وليس فيه ما يوجب تركه ، وسلام بن أبي عمرة من هذا القبيل ، فاني لم أجد أحدا ضعفه كتضعيف ابن حبان .

(٣) وأبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى الترمذى الحافظ
المشهور (١) .

كما أن فى الرواية الثانية شاهد للرواية الأولى ، حيث
جاءت الرواية فيها عن عبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله ، بخلاف
الأولى فهى مروية عن ابن عباس فقط .

(١) فى جامعه ٣٧/٢ باب ما جاء فى القدر ، ط . الهند ، وذلك
من طريقين :-

- (١) من طريق ■ سلام بن أبى عمرة عن عكرمة عن ابن عباس .
- (٢) من طريق ■ القاسم بن حبيب التمار ، وطى بن نزار عن
نزار عن عكرمة ، عن ابن عباس .

وقد حصلت برواية الترمذى هذه متبعة سلام بن أبى عمرة
لنزار فى عكرمة ■ كما حصلت متبعة القاسم بن حبيب لطفى بن
نزار وعبد الله بن محمد الليثى فى نزار .

قال الحافظ فى التقريب : القاسم بن حبيب التمار لمن
السادسة .

وقال الذهبى فى الميزان : قال ابن معين ■ لا شئ ■ روى عنه
وكيع .

قلت : أورده ابن حبان فى الثقات .

(٤) والحافظ أبو بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني^(١) .

(١) في كتاب السنه ٤٦١/٢ طه . تحقيق الألباني ، من طرق متعددة ،

(١) من طريق عبد الله بن محمد الليثي ، عن نزار بن حيان ، عن
عكرمة ، عن ابن عباس وجابر بن عبد الله ، وهذه طريق
ابن ماجه التي تقدمت .

٢ | من طريق القاسم بن حبيب عن نزار عن عكرمة عن ابن عباس .

(٣) من طريق محمد بن بشر العبدي عن ابن نزار عن أبيه نزار
عن عكرمة عن ابن عباس .

٤ | من طريق محمد بن فضيل عن القاسم بن حبيب ، عن نزار عن
عكرمة عن ابن عباس .

(٥) من طريق محمد بن بشر العبدي عن سلام بن أبي عمرة عن عكرمة
عن ابن عباس .

وهذه الطرق الأربع المتقدمه كلها مدارها عن نزار عن عكرمة
عن ابن عباس ، فهي معلولة به ، وقد تقدم ما قيل فيه .

وأحسنها الطريق الأخير ، حيث جاءت من طريق العبدي ، وهو
ثقة .

وسلام بن أبي عمرة جرحه ابن حبان ، وهو متشدد في الجرح ،
وتقدم ذلك بالاضافة الى ان سلام بن أبي عمرة قد تابع نزار بن
حيان في عكرمة . (وضعيفان يغلبان قويا) .

وفي الطريق الأول شاهد لبقية الطرق حيث جاءت الرواية عن
جابر وابن عباس بخلاف الطرق الأخرى ، فهي عن ابن عباس فقط
| ملاحظة) .

وصوب الشيخ الألباني : الليثي ، فقال : الأصل " التيمى "
والتصويب من كتب الرجال ، وهذا عنده في ١٥٢/١ ، وفي
٤٦٢/٢ كتب : عبد الله بن محمد التيمى .

..

الحديث بواسطة نزار قبل أن يسميها من عكرمة .

وأما الشاهد فقد جاء هذا الحديث من رواية ابن عباس وجابر بن عبد الله بن عمر ، واسماعيل بن أبي اسحاق المذكور في رواية ابن أبي ليلى عن نافع عن ابن عمر - هو أبو اسرائيل الملائي - ضعيف .

قال أبو حاتم : حسن الحديث جيد اللقاء . وله أغاليط لا يحتج به حديثه ، ويكتب حديثه . وذكره ابن حبان في الضعفاء . وابن أبي ليلى هو عبد الرحمن ثقة .

وجاء في تاريخ بغداد ٣٦٢/٥ في ترجمة محمد بن الصباح الجرجرائي . . . قال : ذكر لي يحيى بن معين . ابن الصباح - يعني الجرجرائي - فقال : حدث به حديث منكر عن علي بن ثابت عن اسرائيل ، عن ابن أبي ليلى عن نافع عن ابن عمر قال . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((صنفان ليمن في الاسلام لهما نصيب المرجئة والقديرة)) .

قال الخطيب . وهذا حديث منكر من هذا الوجه جداً كالموضوع . وإنما يرويه علي بن نزار شيخ ضعيف وأبو الحديث . عن ابن عباس ، ولم يذكر يحيى بن معين محمد بن الصباح هذا بسوء .

ثم إن الحافظ بن جرير بعد أن أخرج الخبر الأول من طريق سلام بن أبي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس احتج لصحة هذه الأحاديث التي جاءت في ذم المرجئة . وقال ما نصه :

وهذا خبر عندنا صحيح سنده . وقد يجب أن يكون على مذهب الآخرين سقيماً غير صحيح لمسل .

- (١) أنه خبر لا يحرف له مخرج يصح عن ابن عباس إلا من حديث عكرمة . والخبر إذا انفرد به عندهم منفرد وجب التثبت فيه .
- (٢) أنه من رواية عكرمة عن ابن عباس عـــــــ

.. .. .

== النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وفي نقل عكرمة عندهم نظير
يجب التثبت فيه من أجله .

(٣) ان سلام بن أبي عمره ليس من أهل النقل في الرواية
المحروفيين ، فالواجب التوقف في نقله .

ورد على هذه الحيل : بالشواهد والمتابعات التي تقدم
ذكرها . وأيد ذلك بشواهد أخرى جاءت بمعنى هذا الحديث
عن جماعة من الصحابة مثل : -

(١) حديث : ((صفان لا يردان على الحوض القدريسة
والمرجئة)) من طريق ابن أبي ليلى الانصارى .

(٢) وحديث : ((لحنت القدريسة والمرجئة على لسان سحيم نبي))
عن أبي أمامة .

(٣) وحديث : ((صفان من أمي لا تنالهما شفاعتي القدريسة
والمرجئة)) عن حذيفة .
وكل هذه الطرق ستأتي مفصلة ان شاء الله تعالى .

وتأييد كلام الحافظ بن جرير في تصحيح هذه الأحاديث بما
ذكره صاحب المرواة قال في ج ١ حديث رقم ١٠٥ : رواه الترمذى
من طريقين :

في أحدهما : على بن نزار وأبو نزار ابن حيان وهما ضعيفان .
وفي الثاني : سلام بن أبي عمره وهو أيضا ضعيف ، وقال
- يعني الترمذى - غريب ، وفي بعض النسخ حسن غريب . وكذلك
نقله الحافظ بن الترمذى في إجمعه على أحاديث المصابع التي رواها
الحافظ سراج الدين بالوضع ، وكذلك نقله البهيمى في الزوائد ،
ولعله حسنه لشواهد .

(٩) وابن عدى ^(١) .

(١) في الكامل ٢٨٨/٣ من طريقين :-

(١) من طريق يحيى بن معين عن طلى بن نزار وسلام بن أبي عمرة
عن عكرمة عن ابن عباس به .

(٢) من طريق محمد بن بشر العبدي عن سلام بن أبي عمرة عن
عكرمة عن ابن عباس به .

قال ابن عدى : وسلام بن أبي عمرة عرف بهذا الحديث،
ويحيى بن معين إنما ذكره في هذه الحكاية عن طلى بن نزار، لأنهما
جميعا يرويان هذا الحديث . وإن كان سلام بن أبي عمرة له غير
هذا الحديث . فإن سلام وطلح بن نزار معروفان به ، ولا أعلم
يرويه عن عكرمة غيرهما ، وفي الروايتين عن طلى بن نزار عن أبيه
عن عكرمة . ورواه عن طلى بن نزار ابن فضيل وغيره .

قلت : وتقدم أن القاسم بن حبيب رواه أيضا عن عكرمة،
وهذا يكون قد رواه عن عكرمة أربعة :
(١) سلام بن أبي عمرة .
(٢) نزار بن حبان .
(٣) طلى بن نزار .
(٤) القاسم بن حبيب .

ألا أن القاسم بن حبيب : وطلح بن نزار ، رواه عن عكرمة
بلا واسطة . وتارة بواسطة نزار عن عكرمة عن ابن عباس .

أما سلام بن أبي عمرة ونزار بن حبان فيرويان عن عكرمة
بلا واسطة .

- (١٣) وابن الجوزي^(١) ،
 (١٤) وأورده السيوطي^(٢) .
 (١٥) وأورده الهندي^(٣) .

(١) في الملل ١٥٣/١ ■ من طريق عمرو بن ■ ينار عن سعيد بن جبهر
 عن ابن عباس قال ■ قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ■ ((صنفان
 .. الخ)) ■

قال ابن الجوزي : هذا حديث لا يصح ، فيه النضر بن سلمة
 ليس بشيء ■

قال الدارقطني : متروك ■ وقال ابن حبان : يسرق الحديث
 لا تحل الرواية عنه الا للاعتبار ■

(٢) كما في الفيض ٢٠٧/٤ - كما تقدمت الاشارة اليه قريبا - وقد
 حسنه كما فعل الطبراني ■

(٣) في كنز العمال ١٢١/١ : وعزاه الى الديلمي عن أنس ، وفيه
 اسحاق بن نجيع وهو ضعيف . كما عزاه الى الديلمي من طريق
 أبي سعيد .

ورواية أخرى عزاه الى ابن عدي عن معاذ ■
 وأخرى عند ابن ماجه عن ابن عباس ■

هذه آخر الروايات في الحديث الأول وحده هذا نهج
 الحديث الثاني ان شاء الله .

الحديث الثاني :

((صنفان من أمتي لا تنالهما شفاعتي : المرجئة والقدرية)) .

(١) هذا الحديث أخرجه الجوزجاني (١) .

(١) في الأباطيل ص ١٠ من طريق سلمة بن وردان عن أنس بن مالك ، وزاد فيه : ((قيل يا رسول الله فمن القدرية ؟ قال : قوم يقولون لا قدر ، قيل فمن المرجئة ؟ قال : قوم يكونون في آخر الزمان إذا سطوا عن الإيمان يقولون : نحن مؤمنون إن شاء الله)) .

قال الجوزجاني : هذا حديث باطل ، وفي أسناده ظلمات ، منها : سلمة بن وردان ، قال محمد بن المثنى : كان يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي لا يحدثان عن سفیان عن سلمة بن ابن وردان ، وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : سلمة بن وردان منكر الحديث ، ضعيف الحديث .

وقال يحيى بن معين : سلمة بن وردان مدني ليس بشيء ، وعبد الله بن مالك : وأبوه مالك بن سليمان مجهولان . ومأمون بن أحمد هذا كان يحدث عن الثقات بالموضوعات ، وما لا أصل له . وكان يضع على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعلى غيره ممن الصحابة والتابعين ، له ألف حديث لم يحدثوا بشيء منها ، فيستحق من الله تعالى ، ومن الرسل ، ومن المسلمين اللعنة .

قلت : ستأتني لهذا الحديث شواهد ترقيه الى درجة الحسن أو الصحة . وينتفى عنه الوضع . ويبقى الوضع في هذا الحديث يخص الزيادة التي أوردها الجوزجاني . لأنها في ذم أهل السنة الذين يقولون بالاستثناء في الإيمان . وقد عرف عن مأمون بن أحمد السلمى أنه من خبيثاء المرجئة ، فتكون من وضعه . أما اللفظ السابق للحديث من غير الزيادة : فليس بموضوع . والله أعلم .

وهذا الحديث أخرجه جماعة من أهل العلم غير الجوزجاني

دون قوله : قيل يا رسول الله . . الى آخره .

وأورده الذهبي في ترتيب الموضوعات ص ٨٧ ، وقال فيه : المأمون

ابن أحمد وهو كذاب .

ومن أخرج هذا الحديث في مؤلفاتهم :-

(٢) منهم ابن أبي عاصم ^(١) .

(٣) ومنهم الحافظ ابن جرير ^(٢) .

(٤) ومنهم الطبراني ^(٣) .

(١) في كتاب السنه ٤٦١/٢ من طريق محمد بن بشر ، عن علي بن نزار ، عن عكرمة عن ابن عباس ، وهذا الطريق معلول بعلی بن نزار - كما علمت - .

(٢) في تهذيب الآثار ٦٥٨/٢ من طريق حماد الصائغ ، عن الحسن - هو البصري - عن حذيفة ، وأنس بن مالك به ، وفيه أيضا حماد الصائغ ضعيف ، والحسن يرسل كثيرا .

قال محمود شاكر : لم أوفق فلم أجد حماد الصائغ . قلت : هو الصائغ ، وهو بحث عن حماد الصائغ محرفا ، وهو موجود في اللسان .

(٣) في الأوسط مجمع البحرين ٢٨٨/٣ من طريقين :-

(١) من طريق الأوزاعي عن مكحول عن وثالة بن الأسقع .

قال الهيثمي : وفيه محمد بن محسن وهو متروك .

(٢) من طريق شريك عن بحر السقاء ، عن أبي الزبير ، عن جابر

ابن د الله ، وقال : لم يروه عن شريك الا القاسم - يعني

القاسم بن الحلاء البجلي - قال : وفيه يحيى بن كنيز السقيا

وهو متروك ، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات .

فيخى القدير ٢٠٨/٤ .

- (٥) ومنهم ابن بطينة^(١) .
 (٦) ومنهم الخطيب البغدادي^(٢) ،
 (٧) ومنهم ابن عدي^(٣) .
 (٨) ومنهم أبو نعيم^(٤) .

- (١) في الإبانة الكبرى ص ١٨٥ من طريق أبي عمران الموصلي عن أنس به .
 (٢) في المتشابه ١٤٤/١ من طريق أبي عمران الموصلي عن أنس به .
 (٣) في الكامل ١٨٤/١/٣ ، ١٨٥ في ترجمة محمد بن عبد الرحمن القشيري عن أبي بكر الصديق .
 وأوردها الألباني في الضعيف ١١٥/٢ وأعلها بأبي عمران الموصلي ، واسمه سعيد بن ميسرة .
 قال البخاري : منكر الحديث ، وقال ابن حبان : انه لم يصر أنسا . وكان يروي عنه الموضوعات التي لا تشبه أحاديثه ، كأنسبه يروي عن أنس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ما يسمع القصص يذكرونه في القصص .
 وقال الحاكم : روى عن أنس موضوعات ، وكذبه يحيى القطان .
 (٤) في الحلية ٢٥٤/٩ من طريق سعيد بن ميسرة عن أنس وفيه ما تقدم .

(٩) ومنهم السلفى فى المنتخب^(١) .

(١٠) وأورد السيوطى^(٢) .



(١) قال الهندى فى كنز العمال ٣٢٥/١ فى مسند طى بن أبى طالب

وفيه زيادة ■ (المرجئة يفرقون بين القول والحمل ■ وهم يهـود
هذه الأمة) .

(٢) فى الجامع الصغير ■ وعزاه الى أبى نعيم فى الحلية عن أنس ، والسى

الطبرانى فى الأوسط عن وثالة وجابر بن عبد الله وصححه ■ مع أنه
أورد فى اللآلى المصنوعة من طريق الجوزجاني ، وضمفه بمأـسون
ابن أحمد السلى وغيره - كما تقدم - .

ويحتمل أن يكون السيوطى خص بالتضيف طريق الجوزجاني

وفى سندها أمون ■ وهو كذاب . أما الطرق الأخرى فهي صحيحة
عنده .

الحديث الثالث :

((صنفان من أمتي لا يردان على الحوض القدرية والمرجئة)) .

(١) هذا الحديث أخرجه ابن أبي عاصم ^(١) .

(٢) والحافظ ابن جرير الطبري ^(٢) .

(٣) واللالكائي ^(٣) .

(١) في كتاب السنه ٤٦٢/٢ قال الألباني : ضعيف ، لجهالة سليمان ابن جعفر الأسدي . وضعف ابن أبي ليلى ، لأنه من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه عن جده . قال : وقد أوردته في الضعيفه رقم ٣٧٨٥ ، قلت : قال البخاري في الكنى رقم ٦٠٠ . أبو ليلى الأنصاري صاحب النهي - صلى الله عليه وسلم - لم يثبت حديثه . أخرج له الثلاثة .

(٢) في تهذيب الآثار ٦٥٦/٢ من طريق ابن أبي عاصم السابق .

(٣) في كتاب السنه - من طريق ابن أبي عاصم السابق - .

فعلة الحديث هي : سليمان بن جعفر الأسدي .

قال الذهبي في الميزان ١٩٨/٢ : شيخ لبقية بخبر منكر .

قال الحقيلى : لا يتابع عليه ، متنه (المرجئة والقدرية)

لا يردون على الحوض .

وقال الحافظ ابن حجر في محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الكوفي القاضي ، أبو عبد الرحمن . صدوق ، سي* الحفظ جدا ، من السابعة ، مات سنة ١٤٨ هـ .

تقريب ١٨٤/٢ .

- (٤) والطبراني (١) .
 (٥) والدارقطني (٢) .
 (٦) وابن بطينة (٣) .
 (٧) وابن عسدي (٤) .
 (٨) وأورد ابن الجوزي (٥) .
 (٩) وهكذا الحافظ ابن حجر (٦) .

- (١) في الأوسط / مجمع البحرين ٢٨٨ / ٣ من طريق أنس بن عياض عن حميد الطويل عن أنس ، وزاد فيه (ولا يدخلون الجنة) . قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح غير موسى بن هارون الفروي وهو ثقفه . قلت : والألباني حينما ضعفه لم يخلق على قول الهيثمي بشئ* . وأورد السيوطي في الجامع : وعزاه إلى الطبراني عن أنس وحسنه . فيض القدير ٢٠٩ / ٤ .
- (٢) في الملل ٢٤ / ١ من طريق عبد الرحمن بن سابط عن أبي بكر الصديق : وأعله من وجهين :-
- (١) قال : يرويه أنس بن عياض : واختلف عنه فقيل عنه عن فطر عن ابن سابط ، وقيل عن أبي ضمرة عن محمد بن يعقوب عمن فطر : ورواه بقية بن الوليد عن محمد بن عبد الرحمن القشيري عن فطر ، ومحمد هذا مجهول ، فالحديث غير ثابت عن أبي بكر الصديق .
- (٢) العلة الثانية : انه مرسل : لأن عبد الرحمن بن سابط لسم يدرك أنها بكر الصديق .
- (٣) في الابانة ص ١٨٥ من طريق فطر عن عبد الرحمن بن سابط عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - .
- (٤) في الكامل عن أبي بكر الصديق - أيضا - .
- (٥) في الواهية عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - .
- (٦) في المطالب العالیه ٨٨ / ٣ .

الحديث الرابع :

((لمننت القدريّة والمرجئة على لسان سبحين نهما)) .

(١) هذا الحديث أخرجه ابن أبي عاصم ^(١) .

(٢) وابن جرير الطبري ^(٢) .

(٣) وابن بطّة ^(٣) .

(٤) وابن أبي زريق المالكي ^(٤) .

(٥) والخطيب البغدادي ^(٥) .

(٦) وابن حبان ^(٦) .

(٧) وكذا أوردته الهندي ^(٧) .

(١) في كتاب السنه ١٤٢/١ ، وكرره في ٤٦٢/٢ من طريق يزيد بن

حصين عن معاذ بن جبل .

(٢) في تهذيب الآثار ٦٥٧/٢ من طريق أبي غانم عن أبي غالب عن أبي

أمامة ، وزاد فيه : (قيل يا رسول الله : وما المرجئة ؟ قال : قوم

يؤمنون ان الايمان قول بلا عمل) .

(٣) في الابانة ص ١٨٥ من طريق محمد بن زياد عن أبي هريرة .

(٤) في كتاب السنه من طريق عمران الآملي عن مكحول عن معاذ بن جبل .

(٥) في موضح أوهام الجمع والتفريق ٨/٢ من طريق الطبراني من طريق

نسيم بن حماد عن معاذ .

(٦) في المجروحين ٣٦٢/١ في ترجمة شهاب بن خراش من طريق محمد

ابن زياد عن أبي هريرة .

(٧) في كنز العمال ١٢٠/١ من عدة طرق :-

١ - فأورده من طريق معاذ . وعزاه الى ابن عساكر .

٢ - ومن طريق حذيفه ، وعزاه الى الديلمي .

٣ - ومن طريق أبي أمامة ، وعزاه الى الحاكم في تاريخه .

٤ - ومن طريق معاذ ، وعزاه الى الطبراني في الكبير .

٥ - ومن طريق ابن مسعود . وعزاه الى ابن عسدي .

(٨) وأورده السيوطي ^(١).

(١) في اللآلئ المصنوعة ٢٦٢/١ من طريق أبي سعيد الخدري ، وزاد فيه : « ان الله لمن أرحمة على لسان سبيمن نبيا ، القدرية » والجهمية ، والمرجئة ، والروافض . قلنا ما القدرية ؟ قال : الذين يقولون بالخير من الله والشر من ابليس ، ألا ان الخير والشر من الله فمن قال غير ذلك فعليه لعنة الله .

قلنا فما الجهمية ؟ قال : الذين يقولون القرآن مخلوق ، ألا ان القرآن غير مخلوق ، فمن قال غير ذلك فعليه لعنة الله .

قلنا فما المرجئة ؟ قال : الذين يقولون الايمان قول بلا عمل . قلنا فما الروافض ؟ قال : الذين يشتمون أبا بكر وعمر ، ألا فمن أبغضهما فعليه لعنة الله .

قال السيوطي : « حديث موضوع ، الحري والراوى عنه مجهولان . »

الكلام على هذه الروايات :

حديث ابن أبي عاصم قال فيه الألباني : اسناده ضعيف ، يزيد بن حصين لم أعرفه . « بقية مدلس ، وقد عنعنه ، والحديث أخرجه الخطيب في الموضح من طريق الطبراني من طريق نعيم ابن حماد . حدثنا بقية بن الوليد ، وقال : « أبو الملا هو برد بن سنان » . قلت : وهو صدوق ، والحديث قال الهيثمي في مجمع ٢٠٤/٧ رواه الطبراني وفيه بقية بن الوليد ، وهوليسن ، ويزيد بن حصين لم أعرفه .

وله شاهد من حديث سويد بن سعيد قال : « حدثنا شهاب ابن خراش بن محمد بن زياد عن أبي هريرة مرفوعا ، وأخرجـــــــــــــــــه الآجرى ص ٤٨ » وهذا ضعيف . أيضا - شهاب بن خراش في حفظه ضعف ، وسويد بن سعيد أسوأ حالا منه . لكنه قد توضع فأخرجـــــــــــــــــه ابن بطه في الابانه ٩٦/٧ . من طريق أبي توه الربيع بن نافع =

.. .. .

قال : حدثنا شهاب بن خراش به ، والربيع هذا ثقة من رجال
الشيخين ، فالحملة من شهاب . انتهى .

نرى في تحقيق الألباني : أنه حصر طه في شهاب بن خراش ،
هذا وإن كان فيه شيء من الخطأ وسوء الحفظ ، لكن قد وثقه جماعة
من أهل العلم .

ففي الميزان ٢٨١/٢ قال ابن المبارك : ثقة ، وقال أحمد :
لا بأس به . وقال ابن معين والنسائي : ليس به بأس ، وقال أبو
حاتم : صدوق لا بأس به ، وروى الفضل بن النضال عن ابن
حصين : ثقة .

وقال أبو بكر بن الأسود : سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول :
لم أر أحدا أعلم بالسنة من حماد بن زيد ، ولم أر أحدا أحسن
وصفا لها من ابن خراش . وقال ابن عدي : وشهاب بعض ما ينكر ،
ولم أر للمتقدمين فيه كلاما ، وقال ابن حبان : يخطئ كثيرا حتى
خرج عن الاحتجاج به .

وقال الحافظ في التقریب ٣٥٥/١ : صدوق ، يخطئ ، من
السابعة ، له ذكر في مقدمة مسلم .

فليس في هذا الحديث ما يدل على الوضع لا سيما وهو شاهد
لرواية ابن أبي عاصم والخطيب ، فالحديث حسن بمجموع
طرقه .

وأما طريق ابن أبي زئنين : فهو محلول بزرعة الزهيري .

قال في الميزان ٧٠/٢ : شيخ لبقية متروك ، والخبر باطل .

ورواية ابن حبان هي من طريق ابن بطلة السابق .

وأما طريق ابن جرير الطبري : فمحلولة بأبي غالب صاحب أبي

أمانة البصري وهو ضعيف ، وزيد بن أبي موسى مجهول .

تهذيب الآثار ٦٥٢/٢ تحقيق محمود شاكر .

..

وقد أوردت له شواهد من كنز العمال معزوة الى جماعة من أهل العلم . ومروية عن بعض الصحابة . كما تقدم قريباً . ، وفيهــــــــــــا تخصيص الذم بالمرجئة دون القدرية .

أما رواية السيوطي فقد حكم عليها بالوضع ، وخالفست الروايات المتقدمة بزيادة الجهمية والرافضة ، وفيها تقدم غنى عنها .

وأشار الى هذا الحديث عبد القاهر البندادي في الفرق بين الفرق ص ٢٠٢ حين ذكر فرق مرجئة القدرية ، وقــــــــال يستحقون اللعنة من وجهين .

الفصل الثاني

الفصل الثاني

"أهم الآثار" (١) الواردة في ذم المرجئة

من كتاب الايمان للامام أحمد بن حنبل

- (١) أخبرني حرب بن اسماعيل الكرمانى ، قال : سمعت أحمد : وقيل له : المرجئة من هم ؟ قال : من زعم أن الايمان قول (٢) .
- (٢) أخبرنا أبو بكر المرونى أن أبا عبد الله قيل له من المرجئ ؟ قال : المرجئ الذى يقول الايمان قول .
- (٣) وأخبرني أحمد بن الحسين بن حسان أن أبا عبد الله قال : المرجئة الذين يقولون : الايمان قول .
- (٤) وأخبرني محمد بن على قال : حدثنا صالح أنه سأل أبا عبد الله عن من لا يرى الايمان قول وعمل ؟ قال : هؤلاء المرجئة (٣) .
- (٥) وأخبرني محمد بن أبى هارون ومحمد بن جعفر : أن أبا الحسن سأله عن من قال لا يرى الايمان قول وعمل ؟ قال : فممن قال الايمان قول ؟ قال : من قال الايمان قول فهو مرجئ . قال : وسئل أبو عبد الله وأنا أسمع عن

(١) تنبيهه : قد وجد على غلاف النسخة الوحيدة لهذا الكتاب "مسند

الامام أحمد" وهذا لا يخلو من أحد أمرين :-

١ - الأول أن يكون خطأ وهو الأقرب ، لأن الكتاب معروف بعنوان "كتاب الايمان للامام أحمد" .

٢ - الأمر الثانى : أن يكون المراد بقولهم "مسند الامام

أحمد" لأن أحاديثه مسنده ، وهذا بعيد ، لأنه لم يسمه أحد مسند

أهل العلم بهذا الاسم ، بل الذين نقلوا منه كأبى يعلى ، وشيخ

الاسلام ابن تيمية وغيرهما نقلوا منه بعنوان "كتاب الايمان للامام أحمد"

فليتنبه .

(٢) يدخل في هذا النوع من الارجاء مرجئة الكرامية ، ومرجئة الحنفية ، وقد يدخل

فيه جميع أصناف المرجئة الذين يخرجون العمل عن الايمان كالماتروديسة والأشعرية .

(٣) وهذا يدخل فيه مرجئة الجهمية ومن وافقهم ، وقال : ان الايمان مجرد

التصديق فقط دون القول والعمل .

(٩) أخبرنا سليمان بن الأشعث قال : سمعت أحمد قال له رجل قيل لسي مؤمن أنت : قلت نعم هل على نبي ذلك شيء ؟ هل الناس الا مؤمنين وكافر : فغضب أحمد وقال : هذا كلام الارجاء . قال الله عز وجل : " وآخرون مرجئون لامر الله " (١) من هؤلاء ؟ .

(١٠) أخبرني محمد بن الحسين ان الفضل حدثهم في هذه المسألة عن ابي عبد الله وزاد : " أما يحذبهما وما يتوب عليهما " (١) .

(١١) وأخبرنا سليمان بن الأشعث قال : سمعت أحمد قال يحيى وكان سفيان ينكران يقول أنا مؤمن . قال سليمان : وحدثنا أحمد قال وكهـ قال سفيان ((الناس عندنا مؤمنون في الاحكام والموارث نرجسوا أن يكونوا كذلك ولا ندرى ما حالنا عند الله (٢) .

(١٢) أخبرني ابراهيم بن الخليل قال : حدثنا أحمد بن نصر أبو حاسد الحفاف ان أحمد بن حنبل سئل عن الذي يقول أنا مسلم ولا يرجع قال اذا صلى وشهد جبر على الاسلام قال وينهى للمرجئة اذا قال أشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله جبر على الاسلام (٣) والمرجئة يقطون انما هو الاقرار .

(١) سورة التوبة الآية : ١٠٦ .

(٢) وهذه أيضا طائفة أهل السنة ، لأنه لا يشهد بالجنة الا لمن شهد له

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

(٣) أي على الحمل ، لأنه من الايمان .

(٢٢) وأخبرني محمد بن موسى ومحمد بن علي أن حمدان بن علي السمرقاني
حدثهم قال سألت أحمد وذكر عنده المرجئة فقلت له انهم يقولون
إذا عرف الرجل ربه بقلبه فهو مؤمن فقال المرجئة لا يقولون هذا .
الجهمية يقولون بهذا المرجئة يقولون حتى يتكلم
بلسانه ويحمل بجوارحه (١) .

والجهمية يقولون إذا عرف الله بقلبه وأن لم يحمل بجوارحه ،
هذا كفر ابليس قد عرف ربه فقال " رب بما أغويتني " (٢) قلت
فالمرجئة كانوا يجهلون . وهذا قولهم قال ليس .

(٢٣) وأخبرني محمد بن حفص أن الحارث حدثهم قال قال أبو عبد الله
كان شابة يدعو إلى الرجاء وكتبنا عنه قبل أن نعلم أنه كان يقول
هذه المقالة . يقول : الإيمان قول وعمل فإذا قال فقد عمل
بلسانه قول ردي .

(٢٤) أخبرنا محمد بن علي قال . حدثنا أبو بكر الأثرم قال سمعت أبا
عبد الله وقيل له شابة أي شيء يقول فيه فقال شابة كان يدعو إلى
الرجاء ، قال وحكي عن شابة قول أخبت من هذه الأقاويل ما سمعت
أحدًا عن مثله قال قال شابة : إذا قال فقد عمل قال الإيمان قول
وعمل كما تقولون فإذا قال فقد عمل بجارحته أي بلسانه فقد عمل بلسانه
حين تكلم ثم قال أبو عبد الله هذا قول خبيث ما سمعت أحد يقول به
ولا بلساني .

(١) وهذا النص فيه التفريق بين مرجئة الجهمية وغيرهم من المرجئة أن غيرهم
أخف منهم شرا .
(٢) سورة العنكبوت الآية : ٣٩ .

ومن قول المرجئة : قال مسعر « أشك في كل شيء إلا في الإيمان .

وهو أسهل قولهم : وقد فسر أبو عبد الله بحمد الله .

(٢٥) أخبرني أبو بكر المروزي قال سمعت أبا عبد الله يقول « قال سفيان

ابن عيينة قال لي الثوري كلم مسعر ، قال أبو عبد الله كان مسعر

يشك في كل شيء إلا في الإيمان قال لا أشك في إيماني قال كان

سفيان يريد أن أستثنى .

فأخبرني محمد بن عبد الله بن إبراهيم أن أبا عبد الله قال

حدثني أحمد بن القاسم .

(٢٦) وأخبرني زكريا بن الفرج عن أحمد بن القاسم أنهم ذكروا لأبي عبد الله

من كان يقول إنما هو قول ولا يستثنى « فذكر مسعر فقيل له يا أبا

عبد الله كان يقول : بالارجاء قال إنما يريدون أنه قال أشك في كل

شيء إلا في الإيمان قال سمعت أبا نعيم يقول سمعت من مسعر وليس

يروون عن مسعر غير هذا قلت « فما معنى قوله أشك في كل شيء

لا أشك في الموت لا نشك نحن في الموت ولا في الجنة ولا في النار

ولا في البعث فقال سبحان الله لم يرد هذا الطريق إنما أراد فما

كان يشك في الحديث وفي الأشياء وسمعت ابن عيينة قال قال لي

سفيان الثوري لا تكلم مسعرا في هذا الذي يقوله قال كان مسعر

عند « لبس غيره وكان رجلا صالحا .

(٢٧) وأخبرني عبد الله بن أحمد ، قال : حدثني أبي ، قال : سمعت
سفيان بن عيينة قال : قال لي سفيان الثوري : ألا يقول لمفسره
- أي بالهلالية - يعني في الأرجاء . فقال أبي : وقال نعيم : قال
مسر أشك في كل شيء إلا في الإيمان .

(٢٨) وأخبرني محمد بن أبي هارون : أن اسحاق حدثهم ، أن أبا عبد الله
قال : أما مسر فلم أسمع أنه كان مرجئا ، ولكن يقولون أنه كان
لا يستثنى .

(٢٩) وأخبرني موسى بن اسماعيل ، قال : حدثنا محمد بن أحمد الاسدي ،
قال : حدثنا ابراهيم بن يعقوب : عن اسماعيل بن سعيد ، قال
سألت أحمد من قال : أنا مؤمن عند نفسي من طريق الأحكام والمواثيق
ولا أعلم ما أنا عند الله عز وجل . قال ليس هذا بمرجى .

(٣٠) وأخبرني موسى بن اسماعيل قال : حدثنا محمد بن أحمد الاسدي ،
قال : حدثنا ابراهيم بن يعقوب ، عن اسماعيل بن سعيد قال سألت
أحمد : هل تخاف أن يدخل الكفر على من قال : الإيمان قول بلى
عمل ؟ فقال : لا يكفر بذلك (١) .

(١) لأنه لو قال بكفره لحكم على نصف المسلمين بالكفر ، فغالب طوائف
المسلمين يخرجون الحمل عن معنى الإيمان ، ثم إن من قال إن الحمل
ليس من الإيمان لا يلزمه أنه ينكر الأعمال أو يجحد ها ، بل هو لا
يجعلون الحمل من ثمرات الإيمان ، كما هو مذهب أبي حنيفة وأتباعه .
وتقدم أن الخلاف بينهم وبين أهل السنة خلاف لفظي .
وأما من قال بالجبر في الأعمال كما هو مذهب الجهمية ،

(٣٤) أخبرني الحسين بن الحسن قال : حدثنا ابراهيم بن الحارث قال :

سألت أبا عبد الله عن قول النبي - صلى الله عليه وسلم - ((اعتقها فانها مؤمنة)) . فقال أبو عبد الله : ليس كل أحد يقول فيه : (اعتقها فانها مؤمنة) يقولون (اعتقها) وأما من قال فانها مؤمنة فانها حين تقر بذلك فحكمها حكم المؤمنة .

وما أحتجت به المرجئة وفسرت قول النبي - صلى الله عليه وسلم - ((ليس منا)) ليس مثلنا ، وأرادت المرجئة بذلك : ان من فحش أو عمل من هذه الاعمال شيئا فهو خارج من هذه الطئة ، وليس كما يقولون ، وقد فسره أحمد بن حنبل ^(١) .

(٣٥) أخبرني حماد بن اسماعيل الكرماني قال : قيل لأحمد : ما معنى

حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - : ((من فحش فليس منا)) فلم يجب فيه . قيل فان قوما قالوا تفسيره من فحشنا فليس مثلنا ، فأنكره وقال : هذا تفسير مسمر وعبد الكريم بن أبي أمية ، كلام المرجئة . قال أحمد : صلح عبد الرحمن بن مهدي فأنكره وقال : لو ان رجلا عمل بكل حسنة أكان يكون مثل النبي - صلى الله عليه وسلم - .

(٣٦) وأخبرني محمد بن علي قال : حدثنا مهنا قال : سمعت أحمد يقول :

وذكر رجل عند عبد الرحمن بن مهدي قول النبي - صلى الله عليه وسلم - ((ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية)) .

(١) فقال : " ليس منا ، ولكنه مثل الجاهلية وأعمالهم " . كما

فقال الرجل : انما هو ليس مثلنا . فقال عبد الرحمن بن مهدى : منكر القول الرجل ، أرايت لو عمل أعمال البر كلها كان يكون مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم . ■ .

(٣٧) وأخبرني زكريا بن الفرج عن أحمد بن القاسم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : بلغني أن عبد الرحمن بن مهدى قيل له ان بعض الناس فسر قوله : ((من غشنا فليس منا)) قال قيل لعبد الرحمن بن مهدى انهم قالوا ليس منا مثلنا ■ فقال عبد الرحمن سبحان الله العظيم ■ فلو أن رجلا عمل بأعمال البر كلها كان يكون مثل النبي - صلى الله عليه وسلم - ■ . ليس هذا التفسير بشئ ■ فحسن أبو عبد الله عليه السلام قول عبد الرحمن وصوه ■ .

■ ٣٨ أخبرني أبو الحسن محمد بن الحسن المنبري ان هارون بن عبد الله الهزاز حدثهم قال : سئل أبو عبد الله عن قول النبي - صلى الله عليه وسلم - ((من غشنا فليس منا)) فسكت ، فقيل له ■ ليس منسا ، ليس مثلنا ، فأنكره ، وقال ■ هذا رواه مسمر عن عبد الكريم بن أبي أمية ، ثم قال ■ كان سفيان بن عيينة يتهم فيه يقول عن مسمر عن حبيب عن الحسن بن محمد ثم قال أبو عبد الله : لو ان رجلا صام وصلى كان يكون مثل النبي - صلى الله عليه وسلم - ■ ، ثم قال : هو لا البرقة - يعني ان هذا من قولهم ليس منا مثلنا - ، ثم قال أبو عبد الله ■ قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : ((من غشنا فليس منا)) ■ .

وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : ((من خيب زوجة امسرى
أو مملوكه ليس منا)) .

وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : ((ليس منا من شق الجيوب
ولطم الخدود ودعا بدعوى الجاهلية)) .

(٣٩) وأخبرني أحمد بن محمد بن مطر قال : حدثنا أبو طالب انه سمع

أبا عبد الله يقول في قول النبي - صلى الله عليه وسلم - ((من غشنا
فليس منا)) كما جاء في الحديث بلغني عن عبد الرحمن بن مهدي
انه قيل له في هذا انهم يقولون " ليس منا " : " ليس مثلنا " . فقال :
لوعملوا جميع أعمال البر ما كانوا مثل النبي - صلى الله عليه وسلم -
ولكنه مثل الجاهلية . وعلمهم . وقد قال النبي - صلى الله عليه وسلم -
((من حمل علينا السلاح فليس منا)) فحمل أحد السلاح طسقى
النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يريد قتله ولا يحمل أحد على أحد
الا وهو يريد قتله . فهذا كله ليس من فعل الاسلام ، من حمل
علينا السلاح . ومن غشنا . ومن لم يرحم صغيرنا ، وهذه كلها
انما هي من فعل الجاهلية .

- (٤٤) أخبرني أبو النضر اسماعيل بن عبد الله الحجلي قال : حدثنا محمد ابن حنبل قال : حدثنا أبو سلمة الخزاز ، قال : قال مالك وشريك وأبو بكر بن عياش وعبد العزيز بن أبي سلمة وحمام بن سلمة ومحمد ابن زيد (الايمان بالمعرفة ، والاقراء والمحل) .
- (٤٥) أخبرني أبو بكر محمد بن علي بن يعقوب بن مختار حدثهم قال : سألت أبا عبد الله عن المعرفة تزهد وتنقص ؟ قال : لا ^(١) . قد جئنا بالقول والمعرفة ، وفقى المحل .
- (٤٦) أخبرنا محمد بن علي قال : حدثنا صالح - يعني ابن أحمد بن حنبل - أن أبا عبد الله قال : الايمان يتفاضل بحضه أفضل من بعض ، يزيد وينقص ، وزيادة في المحل ، لأن القول هو المعرفة .

(١) نرى في هذا النص عن الامام أحمد بن حنبل انه يقول بعدم الزيادة في المعرفة ، والمقصود بها المعرفة القلبية ، ويشطها التصديق . كما صرح الامام أحمد في النص الثاني : ان الزيادة تكون في المحل . وقد حكى ابن تيمية في كتاب " الايمان " ص ٣٧ : عن الامام أحمد مذهبه في المعرفة ، فمرة قال بالزيادة والنقصان ، وفي هذا النص صرح بعدم الزيادة والنقصان في المعرفة ، وقال : ان الزيادة في المحل دون المعرفة . ومعلوم الفرق بين المعرفة والتصديق ، وان المعرفة من الامور الفطرية الاضطرارية ، والتصديق من الأمور الكسبية . والتفريق بين المعرفة والتصديق فيه خلاف ، وقد قال به الأشاعرة وغيرهم .

الايان يزيد وينقص

(٤٧) أخبرني موسى بن اسماعيل قال : حدثنا محمد بن أحمد الأسدي ، قال : حدثنا ابراهيم بن يعقوب ، عن اسماعيل بن سعيد ، قال سألت أحمد عن قال الايان يزيد وينقص قال : هذا بهري من الارجاء .

(٤٨) وأخبرنا أبو بكر المروزي ، وعبد الملك الميموني ، وأبو داود السجستاني وحرب بن اسماعيل الكرماني ، ويوسف بن موسى ، ومحمد بن أحمد ابن واصل ، والحسين بن محمد ، كلهم يقول : انه سمع أحمد بن حنبل قال : ((الايان قول وعمل يزيد وينقص)) (١) .

(١) هذا هو مذهب أهل السنة في حقيقة الايان ، وانه يزيد وينقص مع التصديق والقرار والحمل ، وان الزيادة والنقصان كما تكون في أعمال الجوارح كذلك تكون في أعمال القلوب ، خلافا لما ذهب اليه أهل الارجاء ، فقالوا بعدم زيادة الايان ونقصانه ، وقد قرر ابن تيمية في كتاب الايان ص ٢١٩ زيادة الايان ونقصانه من ثمانية أوجه ، ومن أن الزيادة كما تكون في أعمال الجوارح كذلك تكون في المعرفة والتصديق فقال :

وزيادة الايان الذي أمر الله به ، والذي يكون من عباد المؤمنين يصرف من وجوه :

(١) الوجه الأول : الاجمال والتفصيل فيما أمروا به ، فانه وان وجب على جميع الخلق الايمان بالله ورسوله ، ووجب على كل أمة التزام ما يأمر به رسولهم مجملا ، فمعلوم انه لا يجب في أول الأمر ما وجب بعد نزول القرآن كله ، ولا يجب على كل عبد الايمان المفصل مما أخبر به الرسول ، ما يجب على من بلغه غيره ، فمن عرف

..

القرآن والسنة ومعانيهما ، لزمه من الايمان المفصل بذلك ما لا يلزم غيره ، ولو آمن الرجل بالله والرسول باطنا وظاهرا ، ثم مات قبل أن يصرف شرايع الدين ، مات مؤمنا بما وجب عليه من الايمان ، وليس ما وجب عليه ولا ما وقع منه مثل ايمان من عرف الشرايع فأمن بهما وعمل بهما ، بل ايمان هذا أكمل وجها ووقفا ، فان ما وجب عليه من الايمان أكمل ، وما وقع منه أكمل .

وقوله تعالى : " اليوم أكملت لكم دينكم " (المائدة / ٣) .
أى فى التشريع بالأمر والنهي .

ليس المراد ان كل واحد من الأمة وجب عليه ما يجب على سائر الأمة ، وانه فعل ذلك ، بل فى " الصحيحين " عن النبي صلى الله عليه وسلم - انه وصف النساء بأنهن ناقصات عقل ودين ، وجعل نقصان عقلها ، ان شهادة امرأتين ، شهادة رجل واحد ، ونقصان دينها ، أنها اذا حاضت لا تصوم ولا تصلى ، وهذا النقصان ليس هو نقصا مما أمرت به ، فلا تعاقب على هذا النقصان ، لكن من أمر بالصلاة والصوم ففعله ، كان دينه كاملا بالنسبة الى هذه الناقصة الدين .

(٢) الوجه الثانى : الاجمال والتفصيل فيما وقع منهم : فمن آمن بما جاء به الرسول وطلب معرفة ذلك والتزم به وعمل بمقتضاه ، أكمل ايمانا من من آمن بما جاء به الرسول وطلب معرفته ولم يحصل بمعرفته ، وهذا أكمل من من آمن بما جاء به الرسول ، ولم يطلب معرفته ولا خاف عقابه ولا عمل به .

(٣) الوجه الثالث : ان العلم والتصديق نفسه يكون بمحض أقوى من بحض وأثبت وأبعد عن الشك ، وهذا أمر يشهده كل أحد من نفسه ، كما أن الحس الظاهر بالشئ الواحد مثل

..

روية الناس للهِلال « وان اشتركوا فيها » فمضهم رؤيته تكون
أتم من بعض « وكذلك سماع الصوت الواحد « وشم الرائحة
الواحدة « وذوق النوع الواحد من الطعام « فكذلك معرفة
القلب وتصديقه « يتفاضل أعظم من ذلك من وجوه متعددة .

(٤) الوجه الرابع : ان التصديق المستلزم للعمل أكمل
من التصديق الذي لا يستلزم عمله ، فالعلم الذي يحمل به صاحبه
أكمل من العلم الذي لا يحمل به .

(٥) الوجه الخامس : ان أعمال القلوب مثل محبة الله
ورسوله ، وخشية الله تعالى ورجائه ونحو ذلك « هي كلها من
الايان ، كما دل على ذلك الكتاب والسنة « واتفاق السلف ، وهذه
يتفاضل الناس فيها تفاضلا عظيما .

(٦) الوجه السادس : ان الأعمال الظاهرة مع الباطنة
هي أيضا من الايمان ، والناس يتفاضلون فيها .

(٧) الوجه السابع : ذكر الانسان بقلبه ما أمره الله به
واستحضاره لذلك بحيث لا يكون غافلا عنه أكمل من صدق به
وغفل عنه ، فان الخلق تضاف كمال العلم ، والتصديق والذكور
والاستحضار يكمل العلم واليقين ، ولهذا قال عمر بن حبيب من
الصحابة « اذا ذكرنا الله وحمدناه وسبحناه « فترك زيادته ، واذا
غفلنا ونسينا وضيعنا ، فترك نقصانه .

وقد ١٠٠ عنه - صلى الله عليه وسلم - في الصحيح ((مثل الذي
يذكر به ، والذي لا يذكر به مثل الحق والميت)) .
وقال تعالى : " تبصرة وذكرى لكل عبد منيب " (ق / ٨) .

..

٨ (الوجه الثامن : ان الانسان قد يكون مكذبا ومنكرا

لأمر لا يحلم ان الرسول أخبر بها وأمر بها ، ولو علم ذلك لسم
يكذب ولم ينكر ، بل قلبه جازم بأنه لا يخبر الا بصدق ، ولا بأس
الا بحق ، ثم يسمع الآية أو الحديث ، أو يتدبر ذلك أو يفسر له
معناه ، أو يظهر له ذلك بوجه من الوجوه ، فيصدق بما كان مكذبا
به ، ويحرف ما كان منكرا ، وهذا تصديق جديد وإيمان جديد ،
ان زاد به إيمانه ، ولم يكن قبل ذلك كافرا بل جاهلا ، وهذا
وان أشبه المجمل والفصل لكون قلبه سليما عن تكذيب وتصديق
لشيء من التفاصيل ، وعن معرفة وإنكار لشيء من ذلك ، فبأتيه
التفصيل بعد الاجمال ، وعلى قلب ساذج ، وأما كثير من الناس ، بل
من أهل الملوم والمبادات ، فيقوم بقلوبهم من التفصيل أمور
كثيرة تخالف ما جاء به الرسول ، وهم لا يعرفون أنها تخالف ، فاذا
عرفوا رجموا ، وكل من ابتدع في الدين قولا خاطئا فيه ، أو عمل
عملا خاطئا فيه وهو موافق بالرسول أو عرف ما قاله وآمن به لسم
يعدل عنه . انتهى ما قاله ابن تيمية بهمض تصرف .

(٤٩) وأخبرنا أحمد بن محمد بن حازم ان اسحاق بن منصور حدثهم قسالة :

قال اسحاق بن راهوية : (الايمان قول وعمل يزيد وينقص حتى لا يبقى منه شيء) .

(٥٠) أخبرنا الحسن بن محمد الدوري قال : قال يحيى (الايمان قول وعمل ، يزيد وينقص) .

(٥١) أخبرني الحسن بن الهيثم أن محمد بن موسى حدثهم سمع أبا عبد الله يقول : (الايمان قول وعمل ، يزيد وينقص ، اذا عملت الخير زاد ، واذا ضيعت نقص) .

(٥٢) أخبرني عبد الله قال : سمعت الزيدى أبا عثمان صاحب مالك قال : كان مالك يقول : (الايمان قول وعمل ، يزيد وينقص) .

تفسير الزيادة والنقصان في الايمان :

(٥٣) أخبرني أبو بكر المروزي : وأبو داود السجستاني ، أنهما سمعا أبا عبد الله يقول : حسن يحيى بن سعيد الزيادة والنقصان وراءه .

(٥٤) وأخبرني أبو داود سليمان بن الأشعث قال : سمعت أبا عبد الله وذكر ابن عبيدة ، قال : سمعته يقول : الايمان يزيد ، وسمعت أبا عبد الله قال : سمعت سفيان يقول : لا يمتنع من قال الايمان ينقص .

(٦٠) أخبرني عبد الملك قال : حدثنا قتيبة قال : حدثنا ليث عن ابن

الهاد عن محمد بن ابراهيم عن الحارث عن الحارث بن سميد عن

الحارث بن عبد المطلب انه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

يقول : ((ذاق لحم الايمان من رضى بالله ربا ، والا سلام ديننا ،

ومحمد - صلى الله عليه وسلم - نبيا)) .

(٦١) عبد الملك قال : حدثنا شرح بن النعمان ، قال سألت يحيى بن

سليم الطائفي ونحن خلف المقام : ايض تقول المرجئة ؟ قال : فوثب

في وجهي وقال : يقولون ليس الطواف بهذا الهيئ من الايمان .

(٦٢) وأخبرنا سليمان بن الأشعث قال : حدثنا اسحاق بن راهويه قال :

حدثنا يحيى بن آدم قال : شهد أبو يوسف ^(١) عند شريك شهادة

فقال له قم وأبى أن يجيز شهادته ، فقيل له : ترد شهادته ؟ فقال

أجيز شهادة رجل يقول الصلاة ليست من الايمان ؟ .

(٦٣) وأخبرنا عبد الملك الميموني قال : حدثنا معاوية أحسبه عن أبي اسحاق

قال : قال الاوزاعي وذكر أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم -

الذين اختارهم له : وصحبه فيهم : ووصفهم بما وصفهم به : فقال :

محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم

ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا ^(٢) ويقولون ان فرائض الله

عز وجل على عباده ليست من الايمان ؟ أو قال عاقل ان الناس

(١) هو صاحب أبي حنيفة .

(٢) سورة الفتح الآية : ٢٩ .

لا يتفاضلون في ايمانهم وان برهم وفاجرهم في الايمان سواء ، وما هكذا جاء الحديث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، بلغنا انه قال : ((الايمان بضغ وسبحون ، أو قال بضغ وستون جزءا أولها شهادة أن لا اله الا الله ، وأنها اماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الايمان)) .

قال الله عز وجل : " شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه " (١) .

والدين هو التصديق ، وهو الايمان والعمل ، فوصف الله عز وجل الدين قولاً وعملًا فقال : " فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين " (٢) . والتوبة من الشرك ، وهو من الايمان ، والصلاة والزكاة عمل .

(٦٤) وأخبرني الميموني قال : حدثنا محمد بن عباد قال : حدثنا سفيان قال : قيل للحسن : يا أبا سعيد ما الايمان ؟ قال : أن تصدق الله عز وجل بما قال .

(٦٥) أخبرني عبد الله بن حنبل قال : حدثني أبي حنبل بن اسحاق بن حنبل قال : قال الحميدى ، وأخبرت أن أقواما يقولون ان من أقصر بالصلاة والزكاة والصوم والحج ولم يفعل من ذلك شيئاً حتى يموت أو يلقى مجنبا ظهره مستدير القبلة حتى يموت ، فهو مؤمن ما لم

(١) سورة الشورى الآية : ١٣ .

(٢) سورة التوبة الآية : ١١ .

يكن جاحدا اذا علم ان تركه ذلك في ايمانه اذا كان على الفرض واستقبال
القبلة ، فقلت : هذا الكفر بالله الصراح ، وخلاف كتاب الله وسنة رسوله
- صلى الله عليه وسلم - ، وفعل المسلمين .

قال الله جل وعز : " .. حنفاً " وقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
وذلك دين القيمة " (١) .

فسئل حنبل قال أبو عبد الله سمعته يقول من قال هذا فقد كفر بالله
ورد على الله أمره وعلى الرسول ما جاء به .

(٦٦) أخبرني عبد الملك الميموني قال : حدثنا معاوية قال : حدثنا أبو
اسحاق عن منيرة قال : سألت رجلاً أبا وأهل شقيق ابن سلمه وأنا أسمع
كان عبد الله يقول : اذا شهد انه مؤمن فليشهد انه في الجنة .

(٦٧) أخبرني عبد الملك قال : حدثنا هوندة بن خليفة قال : حدثنا
عوف عن الحسن قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
(من زعم أنه في الجنة فهو في النار) .

(٦٨) أخبرنا محمد بن علي قال : حدثنا صالح قال : قالت أمي ما
زيادته ، ونقصانه ؟ قال : زيادته الحمل ، ونقصانه ترك الحمل
مثل : ترك الصلاة والزكاة والحج وأداء الفرائض ، فهذا ينقص
ويزيد بالحمل ، وقال : ان كان قبل زيادته تام فكيف يزيد التمام ،
فكما يزيد كذا ينقص ، وقد كان وكيع قال : أترى ايمان الحجاج
مثل ايمان أبي بكر وعمر - رحمهما الله - .

- (٦٩) أخبرنا أبو بكر المروزي أن أبا عبد الله قيل له الحجاج بن يوسف يقول إيمانه مثل إيمان النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : لا ، قيل فيكون إيمانه مثل أبي بكر ؟ قال : لا .
- (٧٠) أخبرني محمد بن الحسين أن الفضل حدثهم أنه سمع أبا عبد الله يقول إنما الزيادة والنقصان في العمل ^(١) . كيف يكون حاله إذا قتل النفس قد أوجب له النار ؟ كيف تكون حاله إذا ارتكب الممققات ؟ .
- (٧١) وأخبرني محمد بن الحسين أن الفضل حدثهم قال : سمعت أبا عبد الله وسئل عن نقصان الإيمان فقال : حدثنا وكيع عن سفيان عن هشام ابن عروة عن أبيه قال : ما نقصت أمانة عبد إلا انتقص إيمانه .
- (٧٢) أخبرني علي بن الحسن بن هارون قال : حدثنا محمد بن أبي هارون قال : سمعت جعفر بن أحمد بن سمام عن أحمد بن حنبل قال قال أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين حولت القبلة إلى البيت فكيف بصلاتنا التي صليناها ؟ فأنزل الله عز وجل : وما كان الله ليضيع إيمانكم ^(٢) . فسمعت أحمد بن حنبل يقول : فجعل صلاتهم إيماناً ، فالصلاة من الإيمان .

(١) يتفق فقهاء المرجئة وأهل السنة أن العمل يزيد وينقص ، ويختلفان

في التصديق .

(٢) سورة البقرة الآية ١٤٣ .

(٧٣) وأخبرني أبو بكر المروزي قال : سمعت أبا عبد الله يقول : قال الله عز وجل : " فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين " (١).

وقال الله عز وجل : " وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة " (٢).

وقال : هذا من الايمان ثم قال أبو عبد الله : فالإيمان قول وعمل ، وقال الزيادة في العمل : وذكر النقصان اذا زنى وسرق .

(٧٤) وأخبرني محمد بن أبي هارون أن اسحاق حدثهم قال : سمعت أبا عبد الله يقول : هؤلاء الآيات في الايمان :

قال تعالى : " وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة " (٣).
وقال تعالى : " ليزداد إيماننا مع إيمانهم " (٤).

(٧٥) وأخبرني منصور بن الوليد أن جعفر بن محمد حدثهم قال : سمعت أبا عبد الله وسأله رجل خراساني ، فقال : أتى عندنا قوم يقولون الايمان قول بخير عمل ، وقوم يقولون قول وعمل ، فقال ما يقرءون من كتاب الله : " وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة " (٥).

-
- (١) سورة التوبة الآية ١١ .
 - (٢) سورة البقرة الآية : ٤٣ .
 - (٣) سورة البينة الآية : ٥ .
 - (٤) سورة الفتح الآية : ٤ .
 - (٥) سورة البينة الآية : .

- (٧٦) أخبرني عبد الملك بن عبد الحميد قال : أخبرني ابن الشافعي عن أبيه قال أتى الليلة معه في المسجد الحرام ومعه الحميدي فذكرنا شيئاً من الايمان قال فقال أبي ليس شيء أحج عليهم من هذه الآية " وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء " (١) الآية .
- ثم قال : سمعت أبي ذكر من هذا شيئاً قبل تلك الليلة .
- (٧٧) أخبرني عبد الملك الميموني قال : قال لي يحملا بن عبيد قبل أكثر من سنتين : | الايمان قول وعمل وان الذي يصوم ويصلي ويحج المصالحات أكثر ايماناً من الذي يسرق وي زنّي | .
- (٧٨) وأخبرني عبد الملك قال : حدثني شريح قال : حدثني يحيى بن سليمان عن ابن جريج ومالك بن أنس ومحمد بن عمرو بن عثمان قالوا : الايمان قول وعمل .
- (٧٩) أخبرنا محمد بن علي قال : حدثنا أبو بكر الأثرم قال : قيل لابي عبد الله تقول الايمان يزيد وينقص ؟ فقرأ حديثاً عن النبي - صلى الله عليه وسلم - يدل على ذلك قوله ((اخرجوا من كان في قلبه كذا ، اخرجوا من كان في قلبه كذا)) فهذا يدل على ذلك .
- (٨٠) أخبرني زكريا بن الفرّج عن أحمد بن القاسم قال : قلت لابي عبد الله تقول الايمان يزيد وينقص ؟ قال : نعم . قلت : وتقول قول وعمل ؟ قال نعم . قلت : كيف يكون ذلك من هذا المعنى ان يكون الرجل اذا أتى هذه الاشياء التي نهى عنها يكون ايمانه أقل ممن لم يفعلها .

ويكون هذا أكثر إيمانه منه . قال نعم . يكون الإيمان معه أكثر من يفسل
هكذا هو ، فتذاكرنا من قال الإيمان يزيد وينقص فمن غير واحد ، ثم قال
ومالك بن أنس يقول يزيد وينقص ، فقلت له ان مالكا يحكى عنه انه قال يزيد
ولا ينقص فقال بلى روى عنه يزيد وينقص . كان ابن نافع يحكىه عن مالك
فقلت له ابن نافع يحكى عن مالك . قال نعم .

(٨١) أخبرنا عبد الله بن أحمد قال : حدثني أبي قال : سمعت سفيان
قال : (الإيمان قول وعمل ويزيد) .

(٨٢) أخبرنا محمد بن أبي هارون ان اسحاق حدثهم قال : سألت أبا
عبد الله الإيمان ما نقصانه ؟ قال : نقصانه قول النبی - صلى الله
عليه وسلم - : ((لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق
وهو مؤمن)) .

(٨٣) وأخبرني عبد الملك بن عبد الحميد أنه سمع أبا عبد الله ذكر الكتاب
في الزيادة : وذكر الحياء ، وذكر قول جرير^(١) ، وذكر النقصان يخرج
من النار من في قلبه مثقال حبة ، وقوله : ((لا يزنى الزانى)) .

(٨٤) وأخبرني محمد بن أبي هارون أن حصين بن سندی حدثهم أن أبا
عبد الله قيل له كيف تقول في قول النبي - صلى الله عليه وسلم - :
((لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن)) فقال هو كما قال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - فقيل له ان قوما يقولون لا يزنى الزانى ، فقال
هو لا كذا بين جمعوا هذا وعصوا على الناس .

(١) ((بايعت رسول الله على السمع والطاعة والنصح لكل مسلم)) كما تقدم .

(٨٥) أخبرنا أحمد بن محمد بن حازم ومقاتل بن صالح قال : حدثنا اسحاق ابن منصور ان اسحاق بن راهويه قال : الايمان يزيد وينقص شيئاً فشيئاً حتى لا يبقى منه شيء .

السرد على المرجئة في الاستثناء :

(٨٦) أخبرنا محمد بن الحسن بن هارون قال : سألت أبا عبد الله عن الاستثناء في الايمان فقال : نعم الاستثناء على غير معنى شريك واحتياطاً للعمل ، وقد استثنى ابن مسعود وغيره ، وهو مذهب الثوري . قال الله عز وجل : " لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين " (١) .

وقال - صلى الله عليه وسلم - : لأصحابه : ((انى لأرجس أن أكون أتاكم لله ، وقال في البقيع طيه نهكت ان شاء الله)) (٢) .

(١) سورة الفتح الآية : ٢٧ .

(٢) الاستثناء في الايمان يفسر بأربعة أشياء : -

١ - استثناء على كمال الايمان ، فيقول : أنا مؤمن كامل الايمان ، أو المؤمن حقاً انشاء الله ، فيكون الاستثناء من الكمال ، لأنه لا يستطيع أن يأتي بجميع شرائع الايمان ، ولكنه يرجو .

٢ - الاستثناء على المال ، أى : على ما يؤهل عليه أمره عند الموت ، هل يموت على الايمان أو يختم له بشر ، لأنه لا يدري ، وقد جاء في الحديث : ((ان أحدكم يحمل بحمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار فيقول أنا مؤمن ان شاء الله بمعنى أموت على الايمان ان شاء الله .

(٨٧) وأخبرني حرب بن اسماعيل قال : سمعت أحمد يقول في التسليم على أهل القبور انه قال : ((وأنا ان شاء الله بهم لا حقون)) . قال هذا حجة في الاستثناء في الايمان : لأنه لا بد من لحوقهم ليس فيه شك . وقال الله عز وجل : " لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين " (١) .

وهذه حجة أيضا : لأنه لا بد داخلون .

(٨٨) وأخبرني حرب قال : سئل أحمد ما يقوله في الاستثناء في الايمان ؟ قال نحن نذهب اليه ، قيل الرجل يقول أنا مؤمن ان شاء الله . قال نعم .

٣ - فسر الاستثناء في قوله تعالى : " لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين " مع انهم داخلون على الحقيقة ، فسر هذا الاستثناء فسي الآية بأنه للترك ولتعلم الناس ، لأن أمور الغيب في علم الله ، كما قال تعالى : " ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله " (الكهف / ٢٣ ، ٢٤) .

ومنهم من يحمل الاستثناء على الحمل من جهة تقبله ، فيقول أنا مؤمن ان شاء الله بمعنى : ان الله يتقبل مني الحمل . ٤ - فسر قوله - صلى الله عليه وسلم - : ((وأنا ان شاء الله بكم لا حقون)) كما قاله في البقيع : فسر على الترك والتعليق ، وحمل أيضا على المكان أي نموت في هذا البلد المقدس السدي هو المدينة المنورة ان شاء الله .

أما المرجعة فلا تقول بالاستثناء ، لأن الايمان عندهم شيء واحد غير متمدد : والاستثناء هو اخراج بعض أفراد الحام ، وهم لا يقولون بتمدد الايمان فلا يستثنى فيه .

(٨٩) وأخبرني أبو بكر المروزي وأبو داود السجستاني قال أبو بكر: حدثنا أبو عبد الله وقال أبو داود السجستاني سمعت أبا عبد الله قال سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول ما أدركت أحدا من أصحابنا ولا بلغنا إلا على الاستثناء .

(٩٠) أخبرني محمد بن أبي هارون أن إسحاق حدثهم قال : قال أبو عبد الله سمعت يحيى بن سعيد يقول ما أدركت أحدا من أصحابنا لا ابن عون ولا غيره إلا وهم يستثنون في الإيمان .

(٩١) وأخبرني محمد بن أبي هارون أن حميش بن سندی حدثهم في هذه المسألة قال أبو عبد الله قول النبي - صلى الله عليه وسلم - حين وقف على المقابر فقال : ((وأنا إن شاء الله بكم لا حقون)) وقد بحث إليه بعذمة وقد علم أنه صائر إلى الطين ، وفي قصة صاحب القبر عليه خلقت عليه وأموت وعليه نبعث إن شاء الله ، وفي قول النبي - صلى الله عليه وسلم - ((أحدنا يصبح جنبا يصوم فقال اني لا فعل ذلك ثم أصوم ، فقال انك لست مثلنا ، قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك . فقال . والله اني لأرجو أن أكون أخشاكم لله . وهذا كثير وأشباهه . . قال ودخل عليه شيخ فسأله عن الإيمان ؟ فقال قول وعمل . وسئل عن الاستثناء في الإيمان فقل له استثنى في الإيمان . قال نعم ، أقول أنا مؤمن إن شاء الله ، استثنى على اليقين لا على الشك . ثم قال : قال الله عز وجل " لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين " . فقد علم تبارك وتعالى أنهم داخلون المسجد الحرام .

(٩٢) أخبرني محمد بن علي قال : حدثنا الأثرم قال : حدثنا أبو عبد الله
 بحدِيث عائشة - رحمها الله - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - :
 ((اني لأرجو ان أكون أخشاكم لله تعالى)) . هذا أيضا أرجو
 هو حجة في الاستثناء في الايمان أي انه قال أرجو وهو أخشاهم .

(٩٣) أخبرني محمد بن الحسين ان الفضل حدثهم قال : سمعت أبا عبد الله
 يمجبه الاستثناء في الايمان فقال رجل وأخبرني سليمان بن الأشعث
 قال سمعت أبا عبد الله قال له رجل وهذا لفظ سليمان وهو أتسم
 قيل له أمؤمن أنت ؟ قلت : نعم . هل علي في ذلك شيء ؟ هل
 الناس الا مؤمن وكافر ؟ فغضب أحمد وقال : هذا كقول الأرجاء .
 قال الله عز وجل : " وآخرون مرجعون لأمر الله " (١)
 ثم قال : الايمان قول وعمل .

(٩٤) وأخبرني أحمد بن أبي سرح ان أحمد بن حنبل كتب اليه في هذه
 المسألة ان الايمان قول وعمل ، فجننا بالقول ولم نجى بالحمل ،
 فنحن مستثنون في الحمل . زاد الفضل سمعت أبا عبد الله يقول
 كان سليمان بن حرب يحمل هذا التقبيل يقطون انا نعمل ولا ندري
 أيتقبل منا أم لا ؟ .

(١) سورة التوبة الآية : ١٠٦ .

معرفه اسم المرجئة ، لم سمو به .

(٩٥) أخبرني محمد بن يحيى بن محمد قال : سئل اسحاق بن راهويه عن
المرجئة لم سمو مرجئة . قال : لأنهم لا يرجون الذنوب الى الله
عز وجل . ويقولون . المؤمن مغفور له وهو في الجنة . وغيرهم يردون
الذنوب الى الله عز وجل ، فقليل لا سحاق فلم قيل لهم مرجئة . وهم
لا يرجئون الذنوب الى الله تبارك وتعالى . فقال . قال النضر بن
شميل انهم سمو بهذا الاسم ، لأنهم يقولون بخلافه بمنزلة المحكمه
وهم يقولون لا حكم ومنزلة القدريه وهم يقولون بخلاف القدر
ولو ان رجلا ينكر رقا سعى ارفقيا .

جامع الايمان والتسليم ، والتمسك بهما :

روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في ذلك . وما قال الله عز وجل
في كتابه . ما عليهم فيه الحجة :
(٩٦) أخبرنا أحمد بن محمد بن الحجاج أبو بكر المروزي قال : سئل أبو
عبد الله عن الايمان فذكر حديث وفد عبد القيس .
(٩٧) حدثنا أبو عبد الله . حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال : حدثني
أبو حمزة قال : سمعت ابن عباس قال : ((ان وفد عبد القيس
لما قدموا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمرهم بالايمان بالله ،
قال : أتدرون ما الايمان بالله ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : شهادة
ان لا اله الا الله ، وان محمدا رسول الله ، واقام الصلاة ، وابتأ الزكاة ،
وصوم رمضان . وان تعطوا الخمس من المئتم)) .

(٩٨) أخبرنا محمد بن المنذر بن عبد العزيز قال : حدثنا أحمد بن حسن

الترمذى ، قال : ألقى علينا أبو عبد الله من فلان بن فلان السقى

فلان بن فلان ، سلام عليك فإني أحمد اليك الله الذى لا اله

الا هو ، وأسأله أن يصلى على محمد عبد الله ورسوله . . أما بعد : -

أحسن الله اليك فى الأمور كلها ، وسلمك وإيماننا من سوء كله

برحمته ، أتانى كتابك والذى انتهيت الى فيه . ففعل الله التوفيق

لنا ذلك الذى يحب ويرضى .

أما ما ذكرت من قول من يقول انما الايمان قول . هذا قول أهل

الارباب ، قول محدث ، لم يكن عليه سلفنا ومن يقتدى به ، وقصد روى

عن النبى - صلى الله عليه وسلم - ما يقوى ان الايمان قول وعمل . ثم

ذكر حديث (وفد عبد القيس) ، وحديث : الحسن بن موسى قال

حدثنا ابن لهيعة قال . حدثنا أسامة بن زيد عن ابن شهاب عن حفص

ابن علقمة الأسقع أن أبا بكر بحث خالد بن الوليد وأمره أن يقاتل

الناس على خمس . فمن ترك واحدة من خمس فقاتله عليها كما يقاتل

على الخمس ((شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ،

واقام الصلاة ، وآيتا الزكاة ، وصوم رمضان)) .

وحديث : عبد الله بن بكر قال : حدثنا ثابت بن عجلان ، عن

سليم أبى عامر أن وفد الحمرا أتوا عثمان بن عفان يبايعونه على الاسلام ،

وعلى من وراهم . فبايعهم على الا يشركوا بالله شيئا . وأن يقيموا

الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، ويصوموا رمضان . وهدعوا عيد المجوس . فلما

قالوا نعم بأيهم ، وروى حديث عمر - رحمه الله - قال : لا حظ في الاسلام لمن ترك الصلاة ، فهو لاه أئمة الهدى بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . قال أبو بكر الصديق لخالد بن الوليد ما قال ، وقال عمر في تارك الصلاة ما قال . وقال عثمان حيث أشرب عليهم ما قال ، فهذا انتهى البنا مع أشياء كثيرة مما جاء به الآثار عن النبي - صلى الله عليه وسلم - . وأصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - في تارك الصلاة ، وتارك الزكاة ، والحج والمعمرة ، وصفة المنافق في أشياء كثيرة يطول ذكرها . كلها خلاف أهل الارجماء ، لحل في الأمر الواحد كذا وكذا حديث . فإياكم ان تزكم المرجئة عمن أمرد ينكم . وليكن ذلك في لين وترك المجادلة لهم حتى تخلصوا ما تريدون من ذلك .

حدثنا أزهري عن ابن عون قال : قال محمد كانوا يرون ما دام على الأثر فهو على الطريق . وأعلم ان ترك الخصومة والجدال هو طريق من مضى لم يكونوا أصحاب خصومة ولا جدال ، ولكنهم كانوا أصحاب تسليم وعمل . نسأل الله التوفيق لنا ولكم في جميع أمورنا لما يحب ويرضى ، وأن يسلمنا وإياكم من كل سوء برحمته . والسلام عليكم .

(٩٩) وأخبرني أبو بكر المروزي قال : رأيت أبا عبد الرحيم الجوزجاني عند أبي عبد الله . وقد كان ذكره أبو عبد الله فقال : كان أبوه مرجئاً أو قال صاحب رأى . وأما أبو عبد الرحيم فأثنى عليه . وقد كان كتب إلى أبي عبد الله من خراسان يسأله عن الإيمان قال أبو بكر المروزي

تأهل أهل البدع ، لأن الآية قد تكون خاصة ويكون حكمها حكم عام ، ويكون
 ظاهرها على العموم . وإنما قصدت لشيء بعينه ، ورسول الله - صلى الله عليه
 وسلم - المبرر عن كتاب الله عز وجل ، وما أرادوا أصحابه - رضوا الله عنهم -
 أعلم بذلك منا لمشاهدتهم الأمر وما أريد بذلك فقد يكون الآية خاصة مثل :
 قوله : " يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين " (١) . وظاهرها
 على العموم وإن وقع عليه اسم الولد فله ما فرض الله تبارك وتعالى . فجاءت
 سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه لا يرث مسلما كافرا ، وروى عن
 النبي - صلى الله عليه وسلم - وليس بالثبوت ، إلا أنه من أصحابه أنهم لم يرثوا
 قاتلا ، فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هو المبرر عن الكتاب
 أن الآية إنما قصدت للمسلم لا للكافر ومن حملها على ظاهرها لزمه أن يرث
 من وقع عليه اسم الولد كافرا كان أو قاتلا ، فكذلك أحكام الميراث من الأبوين
 وغير ذلك مع آي كثيرة يطول به الكتاب . وإنما استعملت الحجة السنة من
 النبي - صلى الله عليه وسلم - ومن أصحابه إلا من دفع ذلك من أهل البدع
 الخوارج وما يشبههم . فقد رأيت إلى ما قد خرجوا عنه .

وأما من زعم أن الإيمان الاقرار فما يقول في المعرفة . هل يحتاج
 إلى المعرفة ؟ مع الاقرار . وهل يحتاج إلى أن يكون معترفا بما أقسر ؟
 قال محمد بن حاتم ، وهل يحتاج أن يكون مصدقا بما عرف ، فإن زعم أنه يحتاج
 إلى المعرفة مع الاقرار فقد زعم أنه من شيعتين ، وإن زعم أنه يحتاج أن يكون
 مقرا ومصدقا بما عرف فهو من ثلاثة أشياء .

قال محمد : ولو قالوا لا يحتاج الى المعرفة والتصديق فقد قسـال
قولا عظيما ، ولا أحسب أحدا يدفع المعرفة ، قال المروزي ، ولا أحسب اميرا
يدفع المعرفة والتصديق (١) .

... . والحمل مع هذه الأشياء ، وقد سأل وفد عبد القيس
رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

(١٠١) عن الايمان فقال : شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ،
واقام الصلاة ، وابتأ الزكاة ، وصوم رمضان ، وان تطوا الخمس
من الخنم ، فجعل ذلك كسه من الايمان .

(١٠٢) وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : « والحياء شعبة من الايمان » وقال
أكل المؤمنين ايمانا أحسنهم خلقا . وقال البزاذة من الايمان ،
وقال الايمان بهضع وسبحون بابا ، فأدناه امانة الأذى عن الطريق ،
وأرفعها قول لا اله الا الله مع أشياء كثيرة منها ، اخروجوا من النار
من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان . وما روى عن النبي - صلى الله
عليه وسلم - في صفة المنافق

(١٠٣) ثلاث من كن فيه فهو منافق مع حجج كثيرة .
وما روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في تارك الصلاة « وعن أصحابه
من بعده ، ثم ما وصف الله تبارك وتعالى في كتابه من زيادة الايمان
في غير موضع مثل :

(١) هذا يدل أن مرجئة الكرامة لم يعرف مذهبها في ذلك الوقت لأنها تنكر
المعرفة أن تكون من الايمان .

قوله تعالى : " هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا
إيماناً مع إيمانهم " (١) .

وقال تعالى : " ليستيقن الذين أوتوا الكتاب وزاد الذين
آمنوا إيماناً " (٢) .

وقال تعالى : " وإذا طمعت عليهم آياته زادتهم إيماناً " (٣) .

وقال تعالى : " فمنهم من يقول أيكم زادت هذه إيماناً فأما الذين
آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون " (٤) .

وقال تعالى : " أنا المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا
وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله أولئك هم الصادقون " (٥) .

وقال تعالى : " فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا
سبيلهم " (٦) .

وقال تعالى : " فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم
فى الدين " (٧) .

وقال تعالى : " وقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وذلك دين
القيم " (٨) .

-
- | | |
|-----|---------------------------|
| (١) | سورة الفتح الآية : ٤ . |
| (٢) | سورة المدثر الآية : ٣١ . |
| (٣) | سورة الأنفال الآية : ٢ . |
| (٤) | سورة التوبة الآية : ١٢٤ . |
| (٥) | سورة الحجرات الآية : ١٥ . |
| (٦) | سورة التوبة الآية : ٥ . |
| (٧) | سورة التوبة الآية : ١١ . |
| (٨) | سورة البينة الآية : ■ . |

ويلزمه أن يقول « هذا مؤمن باقراره » وإن أقرب الزكاة في الجملة
 ولم يجد في كل مائتين خمسة أنه مؤمن « ويلزمه أن يقول إذا أقر ثم شدد
 الزناره في وسطه ، وصلى للصليب « وأتى الكائنات والبيع وعمل عميل
 أهل الكتاب كله إلا أنه في ذلك يقر بالله فيلزمه أن يكون عنده مؤمن . وهذه
 الاشياء من أشنع ما يلزمهم ، فان زعموا أنهم لا يقولون زيادة الايمان من أجل
 أنهم لا يدرون ما زيادته وانها غير محدودة فما يقولون في أنبياء الله « وكتبه ،
 ورسله « هل يقولون بهم في الجملة « ويؤمنون أنه من الايمان ، فإذا قالوا
 نعم . قيل هل تجدونهم ، أو تعرفون عددهم ، أليس انما يصبروا في ذلك
 الى الاقرار بهم في الجملة ثم يكفوا عن عددهم ، فكذلك زيادة الايمان .
 يا أخى فمليك بالتمسك ولا تخدع عنها بالشبهات « فان القوم
 على غير طريق .

قال المروزي « قال أبو طي : سألت أبا عبد الرحيم في أي سنة
 كان ذلك « قال : في سنة ٢٢٠ هـ مائتين وعشرين .
 (١٠٤) وأخبرني حرب بن اسماعيل الكرمانى ، قال « حدثنا اسحاق - يعني
 ابن راهويه - قال : حدثنا مؤمل بن اسماعيل ، قال : حدثنا سفيان
 الثوري قال : حدثنا عمار قال « قلت لابي حنيفة يا أبا حنيفة
 رجل قال أنا أعلم ان الكعبة حق « ولكن لا أدري أهى التى بمكة
 أو هى التى بخراسان أمؤمن هو ؟ قال نعم . قال مؤمل قال الثوري
 أنا أشهد أنه عند الله من الكافرين حتى يستيقن أنها الكعبة المنصوبة
 فى الحرم .

قال : وقلت رجل قال أنا أعلم أن محمداً نبي وهو رسول ، ولكن لا أدري أهو محمد الذي كان بالمدينة من قريش أو محمد آخر ، مؤمن هو ؟ قال نعم هو مؤمن ، قال مؤمن قال سفيان هو عند الله من الكافرين ^(١) .

وأخبرني عبد الملك بن عبد الحميد الصنعيني قال : حدثنا ابن حنبل قال : حدثنا خالد بن حيان ، وأخبرنا أبو بكر المروزي قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا خالد بن حيان ،

(١٠٥) قال حدثنا معقل بن عبيد الله الحبسي . قال قدم علينا سالم الافطس بالارجاء ^(٢) فنفر منه أصحابنا نفاراً شديداً ، وكان أشدهم نفاراً ميمون بن مهران وعبد الكريم بن مالك الجزري . فأما عبد الكريم فإنه طأهد الله إلا يؤويه وإياه سقف بيت إلا المسجد ، قال معقل فحجبت فدخلت على عطاء بن أبي رباح في نفر من أصحابي وهو يقرأ سورة يوسف قال سمعته يقرأ هذا الحرف " حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا " ^(٣) . فخففه قال : قلت له ان لنا اليك حاجة . . . فأخبرته ان قوماً قبلنا قد احدثوا أو تكلموا أو قالوا ان الصلاة والزكاة ليستا من الدين ، فقال : أليس الله يقول " وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة " ^(٤) . فالصلاة والزكاة من الدين ،

(١) تقدم ان هذه القصة مكذوبة على أبي حنيفة ، وأنها من تزوير غسان الكوفي .

(٢) في الأصل غير واضح .

(٣) سورة يوسف الآية : ١١٠ .

(٤) سورة البينة الآية : ■ .

فقلت له : انهم يقولون ليس في الايمان زيادة ، فقال : أوليس الله عز وجل يقول فيما أنزل : " ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم " (١) . فما هذا الايمان الذي زادهم ؟ فقلت : انهم قد انتحلوك وخلصني أن ابن نذر دخل عليك فمضى أصحابه فمضوا عليك قلوبهم فقبلته ، وقلت هذا الامر ، فقال : لا والله الذي لا اله الا هو ما كان هذا مرتين أو ثلاثا قال ثم قدمت المدينة فجلست الى نافع فقلت يا أبا عبد الله ، ان لى اليك حاجة ، قال : سرأى علانية ؟ فقلت لا بل سر ، قال رب سر لا خير فيه ، قلت ليس من ذاك ، فلما صلينا صلاة العصر قام وأخذ بيدي وخرج من الخوخة ولم ينتظر القاص ، فقال حاجتك ، قال قلت اخلصني من هذا قال تنح يا عمرو . قال فذكرت له بسد وقلوبهم ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - امرت أن أضربهم بالسيف حتى يقولوا لا اله الا الله ، فاذا فعلوا لا اله الا الله عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله ، قال فقلت له انهم يقولون نحن نقصر بأن الصلاة فريضة ولا نصلى وأن الخمر حرام ونحن نشربها . وان نكاح الامهات حرام ونحن نفعل ، قال : فنثر يده من يدي ثم قال : من فعل هذا فهو كافر .

قال : فمقل . ثم لقيت الزهري فأخبرته بقولهم فقال : سبحان الله اذا أخذ الناس في هذه الغصومات : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن)) . قال : ثم لقيت الحكم بن عتيبة

فقلت له ان ميمون وعبد الكريم بلخهما انه دخل عليكم أناس من المرجئة فمروضوا
عليك قولهم ، قال فقبل ذلك عبد الكريم وميمون ■ قلت لا . قال دخل علي
منهم اثنا عشر رجلا . . فقالوا يا أبا محمد :

(١٠٦) ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أتاه رجل بأمة سوداء أوحشيه
فقال يا رسول الله ان على رقبة أفتري هذه مؤمنة ■ فقال لها
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ■ أتشهدين أن لا اله الا الله؟
قالت نعم ■ قال وتشهدين ان محمدا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
قالت نعم ■ قال وتشهدين أن الجنة حق وأن النار حق ؟ قالت نعم .
قال وتشهدين ان الله يبعث من بعد الموت ■ قالت نعم ^(١) . قال
فاعتقها ■ قال فخرجوا من عندي وهم ينتحلوني ■ قال معقل ثم
جلست الى ميمون بن مهران فقبل له يا أبا أيوب لو قرأت لنا سورة
ففسرتها ، فقرأ أوقريت " اذا الشمس كورت " حتى اذا بلغ
" مطاع ثم أمين " قال ذلكم جبريل - عليه السلام - والخبيث لمسن
يقول ايمانه كيمان جبريل .

(١٠٧) وأخبرنا أبو بكر المروزي قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا
هاشم بن القاسم قال ■ حدثنا الفرج قال : حدثنا لقمان عن الحارث
ابن معاوية قال : اني لجالس في حلقه فيها أبو الدرداء وهو يومئذ
يحذرنا الدجال ■ قلت والله لنخیر الدجال أخوف في نفسي من الدجال .

(١) وهذا دليل على المرجئة ■ لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يسألها
عن الشهادتين فحسب ، بل سألها عن الجنة والنار والبحث بعد الموت .

قال وما الذى أخوف فى نفسك ■ من الدجال ، قال قلت انى أخشاف أن يسلب منى ايمانى ولا أدرى ، قال لله أسك يا ابن الكنديه أترى فى الناس عشرة يتخوفون مثل ما تخوف ■ ثلاثة يتخوفون مثل ما تخوف ، والله ما آمن رجل قبل يسلب منه ايمانه الا سلبه وما سلبه فوجد له .

(١٠٨) فقد أخبرنا أبو بكر المروذى قال ■ قال أبو عبد الله فى ابن أبى رزمه المروذى بلغنى أنهم سألوا بمكة عن الايمان فأبى أن يقول الايمان قول وعمل . ولو علمت هذا عنه ما أننت له بالدخول على ■ وقال لى بعد يومين أو ثلاثة أى شىء حال ابن أبى رزمه قلت ليس عنى من خبره شىء ، قلت لى لا أحب أن أذهب اليه أحب من ناصيتى فلم أذهب اليه ، فلما كان بعد وصلينا عشاء الآخرة قال اذهب اليه فانه قد كان بيننا وبينه حرمة ■ فقبل له ان ابن المبارك كان يقسول الايمان يتفاضل ، فذهبت اليه فقال قد قلت لهم اذا قدمت المصراق ولقيت أبا عبد الله فما أمرنى من شىء صرت اليه ■ ثم جاء فقال لا بأس عبد الله أعطنى حجة اذا قدمت على أهل مرو أخبرهم ، فعلم أبو عبد الله على هذه الاحاديث وقال لى اجتمعها اليه .

وأخبرنا أبو بكر المروذى قال ■ حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا شفيق بن الرهدى عن سالم عن أبيه سمع النبى - صلى الله عليه وسلم - رجلاً يحظ أخاه بحياً فقال الحياً من الايمان .

(١٠٩) أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن الحكم امام مسجد طرسوس قال :

حدثنا حماد بن علي قال : قال لي أحمد بن حنبل هذا الحديث شديد على المرجئة وحجة عليهم .

(١١٠) أخبرني أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا محمد بن

جعفر قال : حدثنا شعبة وحجاج قال : حدثني شعبة قال : سمعت

قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال :

((لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو لجاره ولم يشك حجاج في أخيه ما يحب لنفسه)) .

(١١١) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يحيى بن

سعيد قال : حدثنا محمد بن عمرو قال : حدثنا أبو سلمة عن أبي هريرة

قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((أكمل المؤمنين

إيماناً أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم لنسائكم)) .

(١١٢) وأخبرنا أبو بكر المروزي قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا

إسماعيل بن إبراهيم قال : حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن

عائشة قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((إن من أكمل

المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً والطفهم بأهله)) .

(١١٣) وأخبرنا أبو بكر المروزي قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا

يزيد قال : أخبرنا محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال :

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((الحياء من الإيمان ، والإيمان

في الجنة ، والهداء من الجفاء ، والجفاء في النار)) .

(١١٤) أخبرنا الميموني قال : حدثنا سعيد قال : حدثنا اسماعيل عن سعيد ابن أبي عروبة ، عن قتادة عن أبي السوار الحدودي عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ((الحياء لا يأتي الا بخير)) .

(١١٥) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع ، وأخبرنا الميموني قال : حدثنا ابن حنبل قال : حدثنا وكيع قال : حدثنا سفيان عن سهيل عن عبد الله بن دينار : عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ((الحياء شعبة من الايمان)) .

(١١٦) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا هيثم ابن خارجة قال : حدثنا اسماعيل بن عياش عن صفوان بن عمرو عن عبد الله بن ربيعة الحضرمي عن أبي هريرة أنه كان يقول : الايمان يزيد وينقص .

(١١٧) وأخبرنا أبو بكر المروزي قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا هيثم بن خارجة قال : حدثنا اسماعيل بن عياش عن جرير بن عثمان عن الحارث بن محمد عن أبي الدرداء أنه قال : الايمان يزيد وينقص .

(١١٨) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع عن شريك عن هلال بن حميد عن عبد الله بن عكيم قال : سمعت ابن مسعود يقول في دعائه : اللهم زدنا ايمانا وبقينا وفقها .

(١٢٥) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا حجاج قال :

سمعت شريك ، وذكر المرجئة ، فقال هم أحب قوم وحسبك بالرافضة
خبثا ، ولكن المرجئة يكذبون على الله .

(١٢٦) وأخبرني عبد الملك الميموني قال : حدثنا ابن حنبل ، وأخبرنا

عبد الله بن أحمد قال : حدثني أبي هذا الحديث قال : ولكن
المرجئة يكذبون الله عز وجل .

(١٢٧) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا أبو نعيم

قال : سمعت سفيان يقول : الإيمان يزيد وينقص .

(١٢٨) وأخبرنا أبو بكر المروزي قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا

إسماعيل قال : حدثنا يونس ، عن الحسن بن رجلا قال عند ابن مسعود
أني مؤمن قال : فقال ما تقول قال نقول أنا مؤمن ؟ قال فسأله
في الجنة هو : قالوا في الجنة أنت : قال الله أعلم . قال أفلا
أكلت الأولى كما وكلت الآخرة .

(١٢٩) حدثنا أبو عبد الله : حدثنا حجاج قال : حدثنا شريك عن الأعشى

ومثيرة من أبي وائل أن رجلا تكلم في المرجئة بلفظة قول عبد الله في
الإيمان فقال زلة من عالم .

(١٣٠) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يزيد ،

وأخبرني عبد الملك الميموني قال : حدثنا ابن حنبل قال : حدثنا

يزيد قال : أخبرنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عامر بن سمد بن
مالك عن أبيه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ((أتاه رهط فسألوه

فأعطاهم الرجل سلوا الرجل فقلت يا رسول الله ! أعطيتهم وتركتم فلاننا
فوالله انه لمؤمن حقا . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أو مسلما
فرد عليه سعد ورد عليه النبي - صلى الله عليه وسلم - أو مسلما . فقال النبي
- صلى الله عليه وسلم - في الثالثة ، والله اني لأعطي الرجل الحظاء وفيه
أحب الي منه تخوفا ان يكبه الله عز وجل على وجهه في النار)) (١)

(١٣١) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله ، وأخبرني عبد الطلوك
الميموني قال : حدثنا ابن حنبل ، قال : حدثنا عبد الرزاق قال :
حدثنا معمر ، عن الزهري ، عن عامر بن سعد عن أبيه عن النبي
- صلى الله عليه وسلم - قال : أعطى النبي - صلى الله عليه وسلم -
رجلا منهم فقال سعد يا نبي الله أعطيت فلانا ولم تحط فلانا شيئا
وهو مؤمن . فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : أو مسلما .
قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : ((اني لأعطي رجلا وأدع من هو
أحب الي منهم فلا أعطيه شيئا مخافة أن يكبوا في النار طمس
وجوههم)) .

(١٣٢) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الرزاق
عن معمر عن الزهري قال : فترى ان الاسلام الكلمة والايمان الحمل .
(١٣٣) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا هارون بن
مطرف ، قال : حدثنا ضمرة ، عن ابن شاذان عن محمد بن جهماد ،

(١) هذا الحديث دليل لمن قال بالتفريق بين الايمان ولاسلام . وهو
مذهب جمهور أهل السنة .

عن سلمه بن كهيل ، عن هذيل بن شرحبيل ، قال : قال عمر بن الخطاب - رحمه الله - : لو قدرنا ايمان أبى بكر - رحمه الله - بايمان أهل الأرض لرجح بهم .

(١٣٤) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا حسن بن موسى قال : حدثنا حماد بن سلمه ، عن علي بن زيد وبنو بن عبيد وحميد عن أنس قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((المؤمن من آمنه الناس والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر سوء)) والذي نفسى بيده لا يدخل الجنة عبد لا يأمن جاره بوائقه)) .

(١٣٥) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عفان قال : حدثنا حماد قال : حدثنا المنيرة قال : سمعت أنس يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((لا ايمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له)) .

(١٣٦) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا حجاج قال : حدثنا شريك عن الأعشى ومنيرة عن أبى وائل ، أن حايكا تكلم من المرجفة بلفظه قول عبد الله فى الايمان قال زلة من عالم .

(١٣٧) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد العزيز ابن أسلم قال : حدثنا الأعشى عن ابراهيم بن عتبة عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((لا يدخل الجنة أحد فى قلبه مثقال خردلة من كبر ولا يدخل النار أحد فى قلبه مثقال خردلة من ايمان)) .

(١٣٨) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عفان قال :

حدثنا حماد قال : حدثنا الخفيرة بن زياد الثقفي قال : سمعت

أنس يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((لا إيمان

لن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له)) .

(١٣٩) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد السرزاق

قال : حدثنا محمر بن يزيد بن أسلم عن عطاء بن يسماعيل عن أبي سعيد

الخدري أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : ((اخرجوا من النار

من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان)) فقال أبو سعيد : " إن الله

لا يظلم مثقال ذرة . . . " (١) الآية .

(١٤٠) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا حسن بن موسى

قال : حدثنا حماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي عن أبيه عن جده

عمير بن حبيب قال : الإيمان يزيد وينقص ، قيل ما زيادته ونقصانه ؟

قال : إذا ذكرنا الله عز وجل وحمدناه وسبحناه ، فذلك زيادته .

وإذا غفلنا وضيعنا وأسأنا ، فذلك نقصانه .

(١٤١) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا أبو كامل ،

والحسن بن موسى قالا : حدثنا شريك وحجاج قالا : حدثنا سمك

عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب في قوله : " وما كان الله ليضيع

إيمانكم . . . " (٢) الآية . قال : صلاتكم إلى بيت المقدس .

(١) سورة النساء الآية : ٤٠ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٤٣ .

(١٤٢) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع قال :
حدثنا إسرائيل عن سماك : عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما وجسه
النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى الكعبة ، قالوا : يا رسول الله !
كيف بالذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس ؟ فأنزل الله تبارك وتعالى :
" وما كان الله ليضيع إيمانكم " (١) .

(١٤٣) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الصمد
ابن حسان قال : حدثنا سفیان الثوري : من يزيد عن مجاهد قال :
الإيمان يزيد وينقص : قول وهب .

(١٤٤) وأخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع عن
هشام بن عروة عن أبيه قال : ما نقص أمانة عبد قط إلا نقص إيمانه .

باب الصلاة خلف المرجفة

(١٤٥) أخبرنا أبو بكر المروزي : سليمان بن الأشعث : وأحمد بن أصم
الزرق : وهذا لفظ سليمان قال : قلت لأحمد يصلي خلف المرجفة
قال : إذا كان داعياً فلا يصلي خلفه ، وأخبرني حرب بن أسامة
قال : سمعت أحمد يقول : لا يصلي خلف من زعم أن الإيمان قسول :
إذا كان داعية .

(١٤٦) وأخبرني محمد بن موسى أن أبا الحارث حدثهم ، قال : قال أبو
عبد الله : لا يصلي خلف مرجى .

- (١٤٧) وأخبرني أبي بكر المروزي قال : سمعت أبا عبد الله يقول : المرجى إذا كان يخاصم فلا يصلح خلفه .
- (١٤٨) وأخبرني منصور بن الوليد أن جعفر بن محمد حدثهم قال : سمعت أبا عبد الله يسأل عن مرجى يتلى عليه الشئ من القرآن فيرده ردا عنيفا . قال : لا يصلح خلفه .
- (١٤٩) وأخبرنا محمد بن جعفر أن أبا الحارث حدثهم أن أبا عبد الله قال : لا يصلح خلف المرجئة يريد على الجنابة .

■ باب مجانبة المرجئة ■

- (١٥٠) أخبرنا عبد الله بن أحمد قال : حدثني أبي قال : سمعت سفيان قال : ما كان أحد من أولئك أن يشهر به أو يريده يحني الأرجاء .
- (١٥١) وأخبرني أحمد بن محمد بن حازم قال : حدثنا اسحاق بن منصور أنه قال لأبي عبد الله : المرجى إذا كان داعيا ؟ قال : أى والله يجفأ ويقصى .
- (١٥٢) أخبرني محمد بن أبي هارون ومحمد بن جعفر ، أن أبا الحارث حدثهم أن أبا عبد الله قال : إذا كان المرجى داعيه فلا تكلمه .
- (١٥٣) وأخبرنا سليمان بن الأشعث قال : قلت لأبي عبد الله : لنا أقارب بخراسان يرزقون الأرجاء فنكتب إلى خراسان نقرئهم السلام ؟ قال سبحانه الله لم لا تقرئهم ؟ قلت لأبي عبد الله فنكلمهم ؟ قال نعم إلا أن يكون داعيا أو يخاصم فيه .

(١٥٤) وأخبرني محمد بن الحسين ، ان الفضل حدثهم ، أن أبا عبد الله
قال : المرجى* المخاصم منهم لا تكلمه .

■ ■ سبب مفاكحة المرجئة ■ ■

(١٥٥) أخبرني طي بن عيسى أن حنبلا حدثهم قال : قلت لأبي عبد الله
رجل زوج ابنته رجلا وهو لا يعلم ■ فإذا هو يقول بمقالة رديه من
الارجاء ■ فقال إذا كان يغلس في ذلك ويدعو إليه رأيت أن يخلص
ابنته ولا تقيم عنده ، قلت فيخرج الأب إذا فعل ذلك؟ قال أرجو
ألا يخرج إذا علم ذلك منه وتبين له .

(١٥٦) وأخبرنا عبد الملك الميموني قال : حدثنا ابن حنبل قال : حدثنا
طي بن داود قال : حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد عن النعمان
ابن مسرة ان رجلا ذكر عند النبي - صلى الله عليه وسلم - بحياء* ،
فقال : ((ان الايمان ذو شجب وان الحياء شعبة من الايمان)) .

■ ١٥٧ ■ وأخبرني الميموني قال : حدثنا القميني عن مالك عن سلمة بن صفوان
الدرقي عن يزيد بن طلحة ■ ابن ركانة رفعه قال ■ قال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - : ((لكل دين خلق ■ وخلق الانسان الحياء)) .

■ ١٥٨ ■ أخبرنا الدوري قال ■ حدثنا حجاج الاعور عن شريك عن الاعشى عن
المنيرة عن أبي وائل أن حائكا من المرجئة بلغه قول عبد الله
في الايمان فقال ■ تلك زلّة من عالم ■

(١٥٩) أخبرنا الدوري قال : حدثنا حجاج بن محمد قال : حدثنا اسماعيل

ابن عياش عن جرير بن عثمان ■ عن أبي حبيب الحارث بن محمد ■
عن أبي الدرداء قال : الايمان ينقص ويزيد .

(١٦٠) أخبرنا الدوري قال ■ حدثنا حجاج بن محمد قال : أخبرنا جرير

- يحيى ابن حازم - قال : حدثنا عيسى بن عاصم عن عدي بن عدي
وهو يومئذ أمير على أرمينية قال : كتب النبي صلى الله عليه وسلم
إلى سلام عليكم ■ أما بعد ■ فان للايمان شرائع وسنن وحدودا فمن
استكملها استكمل الايمان ، ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان ،
فان أعش فيكم أهيئها لكم حتى تصلوا به ، وأقال بها ان شاء الله ،
وان أمت فوالله فما أنا على صحبتكم بحرص ■

(١٦١) أخبرنا أبو بكر المروزي قال : حدثنا أبو عبد الله أحمد بن محمد

ابن حنبل قال : حدثنا ابراهيم بن شماس قال : سمعت جريرا
ابن عبد الحميد يقول ■ الايمان قول وعمل ، والايمان يزيد وينقص ■
قيل له : كيف تقول أنت قال : أقول أنا مؤمن ان شاء الله ■ قال
ابراهيم ■ وسئل فضيل بن عياض وأنا أسمع عن الايمان ■ فقال :
الايمان عندنا داخله وخارجه الاقرار باللسان والقول بالقلب والمعمل .
قال ابراهيم : وسمعت يحيى بن سليم يقول ■ الايمان قول وعمل ■

(١٦٢) روى ان ابن جرير قال : ان الايمان قول وعمل ■ قال نعم . قال

وسمعت ابن المبارك يقول : الايمان قول وعمل ■ والايمان يتفاضل .
قال : وسمعت النضر بن شميل يقول ■ الايمان قول وعمل ، قال : وقال

الخليل النحوى : اذا أنا قلت أنا مؤمن فأى شىء بقى . وسألت بقية وابسن
عياش قال : الايمان قول وعمل .

(١٦٣) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا مؤمل بسنن
اسماعيل ، أخبرنا حماد بن زيد قال : حدثنى محمد بن ذكوان خال
ولده قال : قلت لحماة كان ابراهيم يقول بقلوبكم فى الارجاء ؟ قال
لا مثال مثلك .

(١٦٤) أخبرنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن طاووس
قال : يا أهل العراق انتم تزعمون ان الحجاج مؤمن . وقال منصور
عن ابراهيم كفى به عمى ، الذى يرمى عن أمر الحجاج - يرمى ابن
يوسف الثقفى - وقال منصور عن ابراهيم وذكر الحجاج فقال : الا لمننة
الله على الظالمين .

(١٦٥) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا ابراهيم بن خالد قال :
حدثنى مضر عن ابن طاووس عن أبيه قال مثل الايمان كشجرة فأصلها
الشهادة وساقها وورقها كذا وثمرها الورع . ولا خير فى شجرة
لا ثمر لها ولا خير فى انسان لا ورع له .

(١٦٦) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا مسكين بن بكير قال : حدثنا
ثابت عن ابن عجلان عن سليم أبى طمران وفد الحمراء ثمان بن عفان
بما يأمونه على الاسلام وعلى من وراءهم ، فهايمهم على ألا يشركوا بالله
شيئا ، وأن يقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، ويصوموا رمضان ، ويدعوا
عبد المجوس ، فلما قالوا نعم بايمهم .

(١٦٧) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا رجل ، والرجل طي عن جرير

ابن عبد الحميد عن مخيرة عن سماك بن سلمة الضبي عن عبد الرحمن

ابن عصة قال : كنت عند عائشة - رحمها الله - وأتاه رسول معاوية

بهديّة . فقال : أرسل بها إليك أمير المؤمنين . فقالت : أمير

المؤمنين ان شاء الله هو أميركم وقبلت هديته .

(١٦٨) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا الحصين بن موسى قال : حدثنا

ابن لهيعة قال : حدثنا اسامة بن زيد عن ابن شهاب عن حنظلة

ابن طي بن الاسقع أن أبا بكر - رحمه الله - بعث خالد بن الوليد

- رحمه الله - وأمره أن يقاتل الناس طي خمس . فمن ترك واحدة من

الخمس فقاطه عليها كما يقاتل طي الخمس . شهادة أن لا إله إلا الله ،

وأن محمداً رسول الله . وأقام الصلاة . وآتاه الزكاة . وصوم رمضان .

(١٦٩) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا حجاج ، حدثنا شريك عن

عبد الأعلى التميمي عن ابن الحنفية قال : لا إيمان لمن لا نية له .

(١٧٠) قال : أخبرنا أبو عبد الله قال : حدثنا هاشم بن القاسم . قال : حدثنا

عبد الحميد قال : حدثنا شهر قال : حدثنا ابن غنم ، عن حديث

معاذ بن جبل أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لا إله

((رأس هذا الأمر أن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ،

وأن محمداً عبده ورسوله . وإن قوام هذا الأمر إقامة الصلاة وآتاء

الزكاة . وأن ذروة السنام منه الجهاد في سبيل الله)) .

وقال : ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ،

ويشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وان محمدا عبده ورسوله ،

فاذا فعلوا ذلك فقد عصوا دمارهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله .

(١٧١) قال سفيان بن عيينة عن منصور عن زر عن وائل بن مهانه قال : قال

عبد الله ما رأيت من ناقص المقل والدين أغلب للرجل ذوى الرأى من

النساء مثل ما نقصان عقلها قال جعل شهادة امرأتين برجل ، قيل

ما نقصان دينها ؟ قال : تمكث كذا وكذا يوما لا تصلى لله سجدة .

(١٧٢) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا معاوية بن هشام وأبو أحمد قال :

حدثنا سفيان عن طقمة بن مرثد عن سليمان بن بريد عن أبيه قال :

كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يحلمهم اذا خرجوا الى المقابر

فكان يقول : ((السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين

وانا ان شاء الله بكم لاحقون)) . قال معاوية بن هشام : انتم فرطنا

ونحن لكم تبع ، ونسأل الله لنا ولكم العافية .

(١٧٣) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عفان قال : حدثنا عبد الواحد

ابن زياد قال : حدثنا حميد بن كثير بن حميد قال : حدثني أبي

أنه سمع أبا هريرة يقول - قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :

((أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ، وان محمدا

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ويقوموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ،

اذا فعلوا ذلك حرم على دمارهم وأموالهم وحسابهم على الله)) .

(١٧٤) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثني عبد الرحمن بن مهدي قال :

حدثنا زهير عن شريك بن أبي نمره عن عطاء بن يسار عن عائشة قالت :
كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخرج إذا كانت ليلة عائشة
إذا ذهب الليل إلى البقيع فيقول : ((السلام عليكم أهل دار قوم
مؤمنين وأنا وإياكم وما توعدون غدا تدخلون وأنا إن شاء الله بكم
لاحقون)) .

(١٧٥) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يزيد قال : حدثنا محمد

ابن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : ان الميت ليرى دفن
خفافهم حين يولون عنه مدبرين . فان كان مؤمناً كانت الصلاة عند
رأسه . وكان الصيام عن يمينه ، وكانت الزكاة عن يساره . وكان
فعل الخيرات من الشرق والمعروف والاحسان إلى الناس عند رجله ،
فيؤتى من قبل رأسه . فتقول الصلاة : ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى
عن يمينه فيقول الصيام : ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى عن يساره فتقول
الزكاة : ما قبلي مدخل . ثم يؤتى من قبل رجله فيقول فصل
الخيرات من الصدق والصلة والمعروف والاحسان إلى الناس : ما قبلي
مدخل .

فيقال له اجلس ، فيجلس قد مثلت له الشمس ، قد مثلت للغروب

فيقال له : أخبرنا عما نسألك عنه . قال : فيقول دعوني أصلح

قالوا : انك ستفعل أخبرنا عما نسألك عنه ؟ قال وما تسألون ؟ قالوا

أرايتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه . وماذا تشهد به عليه ؟

قال : محمد ■ قالوا نعم . قال : أشهد انه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
وانه جاء بالحق من عند الله ، فيقال له على ذلك : حييت وعلى ذلك مست
وعلى ذلك تهمت ان شاء الله ■ ثم يفتح له باب من أبواب الجنة فيقال له
ذلك مقعدك منها ، وما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة وسرورا ■ ثم يفتح له
باب من أبواب النار ■ فيقال له ذلك مقعدك منها وما أعد الله لك فيها لـ
عصيته ■ فيزداد غبطة وسرورا ، ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا ، وينور له
فيه ■ ويجعل نسمه في النسيم الطيب وهو طائر خضر تعلق بشجرة الجنسة
ويحاد الجسد كما بدأ منه من الشراب ، وذلك قول الله تبارك وتعالى : " يثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل اللـ
الظالمين ويفعل الله ما يشاء " (١) .

وان كان كافرا يؤتى من قبل رأسه فلا يوجد شيء ، ثم يؤتى عن يمينه
فلا يوجد شيء ، ثم يؤتى عن يساره فلا يوجد شيء ، ثم يؤتى من قبل رجله
فلا يوجد شيء ، فيقال له اجلس ، فيجلس خائفا مرعوبا ، فيقال له : أرايتك
هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه ■ وماذا تشهد به عليه ؟ فيقول
أى رجل ■ فيقال له الرجل الذى كان فيكم فما يدري لاسمه ، حتى يقال له
محمد ■ فيقول : لا أدري سمعت الناس يقولون قولا فقلت كما قال الناس ، فيقال
له : على تلك حييت وعلى ذلك مست وعلى ذلك تهمت ان شاء الله ■ ثم يفتح
له باب من أبواب النار فيقال له : ذلك مقعدك منها ، وما أعد الله لك فيها ،
فيزداد حسرة وشمرا ■ ثم يفتح له باب من أبواب الجنة ، فيقال له ذلك مقعدك

منها وما أعد الله لك فيها لو أطعته ، فيزداد حسرة وشجوا ، ثم يضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه وذلك المميشة الضئكة التي قال الله تبارك وتعالى : " فان له مميشة ضئكة ونحشره يوم القيامة أمسى " ^(١) الآية .

(١٧٦) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الرزاق قال : حدثنا ممر عن همام بن منبه قال : هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((لكل نبي دعوة مستجابة فأريد ان شاء الله أن أوخر دعوتي شفاعا لأمتي يوم القيامة)) .

(١٧٧) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عفان قال : حدثنا أبو عوانة ، عن سليمان الأعمش عن مجاهد عن صيد بن عبيد ، الليثي عن أبي ذر قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((أعطيت خمسا لم يحطهن أحد قبلي ، بحشت إلى الأحمر والأسود ، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا ، وأجعلت للأنعام ، ولم تحل لأحد قبلي ، ونصرت بالرعب مسيرة شهر ، فيرعب الحد ومنى وهو على مسيرة شهر ، وقيل سئل تحطه واختبأت دعوتي شفاعا لأمتي وهي نائلة منكم ان شاء الله من لا يشرك بالله شيئا)) .

١٧٨ قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يزيد بن هارون ، قال : قال : حدثنا ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن زكوان عن طائفة - رحمها الله - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : ((. . أما فتنة القبر فلي تفتنون ، وهنئ تملأون ، فإذا كان الرجل الصالح أجلس فسي

قبره غير فزع ولا مصوف ثم يقال له فيم كنت ؟ فيقول في الاسلام . فيقال له ما هذا الرجل الذي كان فيكم ؟ فيقول : محمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، جاءنا بالبينات من عند الله فصدقناه ، فيفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها وما فيها ، فيقال له : انظر الى ما وراك الله ، ويفتح له فرجة الى الجنة فينظر الى زهرتها ويقال هذا مقعدك فيها ، ويقال له : على اليقين كنت وعليه مت وعليه تهمت ان شاء الله . واذا كان الرجل المسئول غير صالح اجلس في قبره فزعا مضموا فيقال له : فيم كنت ؟ فيقول لا أدري ، فيقال له : ما هذا الرجل الذي كان فيكم ؟ فيقول : سمعت الناس يقولون قولا فقلست ما قالوا ، فيفرج له فرجة قبل الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال لــــه انظر الى ما صرف الله عنك . ثم يفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضها ويقال هذا مقعدك منها على الشك كنت وعليه مت وعليه تهمت ان شاء الله ثم يهذب)) .

قال محمد بن محمد فحدثني سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر الحديث فيجلس الرجل الصالح فيقال له ويرد مثل ما في حديث عائشة ، ويجلس الرجل السوء فيقال له ويرد مثل ما في حديث عائشة سواء .

(١٧٩) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا روح وأبو النضر قال : حدثنا مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر الانصاري عن أبي يونس مولى عائشة عن عائشة ان رجلا قال : يا رسول الله ! وهو واقف على الباب ، يا رسول الله : انى أصبح جنبا وأنا أريد الصيام ؟

(١٨١) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يحيى بن عمار
اسماعيل قال : حدثنا قيس قال : أخبرني جرير بن عبد الله
أوسمعت جرير قال : بايحت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على
إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والنصح لكل مسلم .

(١٨٢) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا أبو نوح قال :
حدثنا عاصم بن محمد عن أبيه عن ابن عمر عن النبي - صلى الله عليه
وسلم - أنه قال : ((بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله
وأن محمداً رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وإقام الصلاة ، وإيتاء
الزكاة ، وحج البيت ، وصوم شهر رمضان)) .

(١٨٣) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا أبو كامل
قال : حدثنا حماد عن هذيل بن مسهر الحقيلي عن عبد الله بن
شقيق عن رجل من بلقين قال : أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو
بوادى القرى فقلت : يا رسول الله ! ما أمرت ؟ قال : ((أمرت أن
تعبداً بالله لا تشركوا به شيئاً وتقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة)) .

(١٨٤) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يزيد بن
هارون قال : حدثنا يحيى بن سعيد عن النعمان بن مره الأنصاري
أن رجلاً ذكر عند النبي - صلى الله عليه وسلم - بحياً ، فقال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - : ((إن الإيمان ذو شعب ، وإن الحياء
شعبة من الإيمان)) .

(١٩٠) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يزيد قال :

حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن أبي موسى الأشعري عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : ((أيما مسلمين تواجها بسيفيهما فقتل أحدهما صاحبه فهما في النار ، فقتل يا رسول الله ! ههنا القاتل ! فما بال المقتول ؟ قال : انه أراد قتل صاحبه)) .

(١٩١) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يحيى بن

سعيد عن اسماعيل بن أبي خالد قال : حدثنا طاهر بن ممان بن الحسن جبل لما بعثه النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى اليمن ، اجتمع الناس عليه ، فحمد الله وأثنى عليه ، وقال : يا أيها الناس اني رسول رسول الله اليكم فلا تشركوا به شيئا ، وتقيموا الصلاة ، وتؤتوا الزكاة ، وأن تطيعوا أهدكم سبيل الرشاد ، انما هو الله وحده ، والجنة والنار ، واقامة فلا ظمن خلود فلا موت أما بعد :

(١٩٢) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يحيى بن

سعيد عن شعبة قال : حدثني أبو حمزة قال : سمعت ابن عباس قال : ان وفد عبد القيس لما قدموا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمرهم بالإيمان بالله عز وجل ، قال : أتدرون ما الإيمان بالله ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : ((شهادة أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وأن تحيطوا الخمس من الممنم)) .

(١٩٣) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع قال :
حدثنا حماد بن زيد . عن صدقه مولى آل الزهير . عن أبي ثعلبة
عن أبي بكر بن حبيب قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
((لا إيمان لمن لا صلاة له)) .

(١٩٤) أخبرنا أبو بكر قال : وحدثنا أبو عبد الله قال . حدثنا عبد الله بن
يزيد من كتابه ، قال . حدثنا سعيد بن أبي أيوب قال : حدثني
كعب بن علقمة عيسى بن هلال المدي ، عن عبد الله بن عمر ،
عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه ذكر الصلاة يوماً فقال :
((من حافظ عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ، ومن لم
يحافظ عليها لم تكن له نور ولا برهان ولا نجاة ، ويأتى يوم القيامة
مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف)) .

(١٩٥) أخبرنا أبو بكر قال . حدثنا أبو عبد الله قال . حدثنا عبد الوارث
قال . حدثنا معمر . عن عبد الكريم الجزري ، أن أبا ذر سأل
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الإيمان فقرأ عليه هذه الآية :
" ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ... " حتى
ختم الآية (١) .

(١٩٦) وقال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا هاشم بن القاسم ، قال : حدثنا
عبد الرحمن - يعني ابن حميد - عن ابن دينار عن أبيه صالح عن

(١) سورة البقرة الآية : ١٧٧ .

أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((الايمان تسعة
وتسمون شحبة ، أعظم ذلك قول لا اله الا الله ، وأدنى ذلك كف الأذى عن
طريق الناس ، والحياء شحبة من الايمان)) .

(١٩٧) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا هاشم بن
القاسم قال : حدثنا أبو جعفر - يحيى الدارى - عن يونس عن الحسن
عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((أمرت
أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا
الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها
وحسابهم على الله)) .

(١٩٨) قال : وحدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يحيى بن سعيد قال : حدثنا
مالك قال : حدثنا الزهري عن سالم عن أبيه ، أن رجلاً من الانصار
كان يهتف أخاه في الحياء ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
((دعه فان الحياء من الايمان)) .

(١٩٩) أخبرنا أبو بكر قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثني عبد الرحمن
ابن مهدي قال : حدثنا زهير - يحيى ابن محمد - عن صالح
- يحيى ابن كيسان - ، أن عبد الله بن أبي أمامة أخبره أن أبا أمامة
أخبره أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : قال : ((البذانة
من الايمان)) ^(١) .

(١) البذانة : الهيئة الرثة ، أى متواضع في لباسه وهيئته .

(٢٠٠) أخبرنا أبو بكر قال ■ حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا هشيم عن عمرو
عن الحسن عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال ■ ((الحياء مسكن
الايان ، ولايمان في الجنة)) ■

(٢٠١) أخبرنا أبو بكر قال ■ حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع قال :
حدثنا بن أبي صالح عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح
عن أبي هريرة قال ■ قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : ((الايمان
بضع وسبعون بابا ■ فأدناه امانة الأذى عن الطريق ■ وأرففها
قول لا اله الا الله)) .

(٢٠٢) أخبرنا أبو بكر قال ■ حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا اسماعيل بن
إبراهيم قال ■ حدثنا يونس عن الحسن قال ■ قال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - ■ ((ألا ان أفضل المؤمنين ايماننا أحسنهم
خلقا)) ■

(٢٠٣) قال : وحدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا أبو كامل ويحيى بن سعيد ،
قالا : زهير قال ■ حدثنا أبو اسحاق عن أبي الاحوص قال ■ قال
عبد الله ■ ان من الايمان أن يحب الرجل الرجل لهما بينهما نسب
قريب ، ولا مال أعطاه اياه ، لا يحبه الا لله ■

(٢٠٤) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا سفيان بن عيينة عن خالد
عن الشعبي بن جرير قال ■ بايحت النبي - صلى الله عليه وسلم - على
اقام الصلاة ، وايتاء الزكاة ، والسمع ، والطاعة ، والنصح لكل
مسلم ■

(٢٠٥) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا أبو جعفر السهري عن
 يحيى بن سليم عن هشيم ■ عن الحسن وأبو حيان عن الشعبي ومغيرة
 عن إبراهيم أنهم كانوا يقولون ■ فيمن قتل مؤمناً فحلبه عتق رقبة
 قد بلغت ■ ويجزى عتق الصغير في كفارة الظهار واليمين ■ قال :
 حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي حيان عن
 الشعبي ، وهشام عن النفس قالا : ما كان في القرآن من رقبة
 فلا يجوز إلا ما صام وصلى ■

(٢٠٦) حدثنا أبو عبد الله قال ■ بلغني عن مالك بن أنس وابن جريج
 وشريك وفضيل بن عياض ، قالوا ■ الايمان قول وعمل ■

(٢٠٧) قال ■ سمعت أبا عبد الله قال : سمعت سفيان يقول : اذا سئل
 أمؤمننا ؟ ان شاء لم يجبه ، قال : ويقول وسؤالك اياي بدعة
 ولا أشك في ايماني ، لا يمنف من قال الايمان ينقص ، فاذا قال
 ان شاء الله ليس بكفره وليس بداخل في الشك ■

(٢٠٨) قال : حدثنا أبو عبد الله قال ■ حدثنا عبد الله بن يزيد - يعني
 المقرئ - قال : حدثنا ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن عبد الله
 ابن عمر الليثي انه قال ■ ليس الايمان بالتعني ■ ولكن الايمان
 قول يفعل وعمل يعمل ■

(٢٠٩) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الله بن يزيد قال : حدثنا
 سعيد يعني ابن أبي أيوب ■ وأخبرني عبد الملك الميموني قال : حدثنا
 ابن حنبل قال : حدثنا عبد الله بن يزيد قال : حدثنا

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : ((ذاق طعم الايمان من رضى

بالله رياء ، والا سلام ديننا ■ محمد - صلى الله عليه وسلم - رسولا)) .

(٢١٤) قال : حدثنا أبو عبد الله قال ■ حدثنا حجاج قال : حدثني

شعبة قال : سمعت قتادة عن أنس بن مالك قال ■ قال رسول الله

- صلى الله عليه وسلم - ■ ((لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه

من ولده ووالده والناس أجمعين)) .

(٢١٥) قال : حدثنا أبو عبد الله قال ■ حدثنا روح قال : حدثنا شعبه

قال : حدثنا قتادة عن أنس بن مالك عن النبي - صلى الله عليه وسلم -

قال : ((لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما

وحتى يقذف في النار أحب إليه من أن يحود في الكفر بعد أن نجاه

الله منه ■ ولا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده

والناس أجمعين)) ■

(٢١٦) قال ■ حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا روح قال ■ حدثنا شعبه

قال : سمعت منصور قال : سمعت طارق بن حبيب يحدث عن أنس

ابن مالك عن النبي - صلى الله عليه وسلم - بمثله ■

(٢١٧) قال : حدثنا أبو عبد الله قال ■ حدثنا روح قال : حدثنا أشعث

عن الحسن أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : ((لا يؤمن أحدكم

حتى يكره أن يحود إلى الكفر كما يكره أن يقذف في النار)) ■

(٢٢٢) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا معاوية بن عمرو قال : حدثنا أبو

اسحاق عن الأوزاعي كان يحيى وقتادة يقولان : ليس من الأهواء
شيء أخوف عندهم على الأمة من الأرجاء .

(٢٢٣) قال : حدثنا معاوية بن عمرو قال : حدثنا أبو اسحاق عن الأوزاعي

قال : كان ابن سميد يقول : الشهادة بدعة : والبراءة بدعة :
والأرجاء بدعة .

(٢٢٤) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا حسن بن موسى قال :

حدثنا شريك عن ابن أبي ليلى عن الحكم بن أبي البختري قال :
قلت لشريك عن علي قال قد ذكره قال : الأرجاء بدعة : والشهادة
بدعة : والبراءة بدعة .

(٢٢٥) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثني أبو طاهر عبد الطالك بن عمرة

قال : حدثنا أبو هلال عن قتادة قال : إنما حدث الأرجاء بحسد
هزيمة ابن الأشعث .

(٢٢٦) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال : حدثنا

جرير بن شداد عن يحيى بن أبي كثير أن يميم بن الوليد حدثه
أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : ((داب اليكم داء الأسم
من قبلكم الحسد والبغضا ، هي الحالقة ، لا أقول تحلق الشعر ،
ولكن تحلق الدين ، والذي نفسي بيده أو والذي نفس محمد بيده
لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، أولا أنبؤكم
بما ينهت ذلك لكم افشوا السلام بينكم)) .

(٢٢٧) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الرزاق قال : حدثنا
محمّد بن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن عبيد الله بن عدي بن
الخيار ، أن المقداد بن الأسود حدثه قال : قلت يا رسول الله !
أرايت أن اختلفت أنا ورجل من المشركين بضرتين فقطع يدي
فلما هويت اليه لأضربه قال : لا إله إلا الله . أقتله أم أدعسه ؟
قال : لا بل تدعه . قال : قلت وإن قطع يدي ، قال : وإن فعل
فراجعتك مرتين أو ثلاثا ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : أقتله
بمعد أن يقول لا إله إلا الله ، فأنت مثله قبل أن يقولها وهو مثلك
قبل أن يقولها .

(٢٢٨) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا محمد بن جعفر قال :
حدثنا شعبة ، عن منصور بن رهمي بن خراش ، عن أبي بكرة عن
النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : ((إذا السلطان حمل
أحدهما على أخيه السلاح فهما على جرف جهنم ، فإذا قتل أحدهما
صاحبه ، خلاهما جميعا)) .

(٢٢٩) حدثنا أبو عبد الله ، حدثنا اسماعيل بن إبراهيم ، عن عبد الرحمن
ابن اسحاق ، عن الزهري ، عن عطاء بن يزيد ، عن عبيد الله بن
عدي بن الخيار ، عن المقداد بن عمرو ، وقال : قلت يا رسول الله !
أرايت رجلا ضربي بالسيف يقطع يدي ثم لا ذمني بشجرة ، ثم
قال : لا إله إلا الله . أقتله . قال : لا . قال : فمديت مرتين
أو ثلاثا قال : لا ، إلا أن تكون مثله قبل أن يقول ما قال ، ويكسبون
مثلك قبل أن تفعل ما فعلت .

(٢٣٤) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع قال : حدثنا مسلمة بن نهيط

عن الضحاك بن مزاحم قال : قاتل المؤمن ليعر له توبة ، وقال :

لان أتوب من الشرك أحب الى من أن أتوب من قتل مؤمن .

(٢٣٥) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع قال : حدثنا سفيان

عن مطرف بن طريف الحارثي ، عن أبي السفر سعيد بن أحمد الثوري

ثور همدان عن أخيه عن ابن عباس قال هما المبهتان : الشرك

والقتل .

قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع قال : حدثنا

سلمة بن نهيط عن الضحاك بن مزاحم قال : ذكر عنده من قال

لا اله الا الله دخل الجنة . فقال الضحاك : هذا قبل أن تعد

الحدود . وتنزل الفرائض .

(٢٣٦) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع قال : حدثنا سفيان عن

مارون بن سعيد المجلي عن أبي الضحى قال : كنت عند ابن

عمر في فسطاطه . فسأله رجل عن رجل قتل مؤمنا متعمدا ، قال

فقرأ ابن عمر : " ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها

وغضب الله عليه ولحمه وأعد له عذابا عظيما " (١) . فانظر مسن

قستلت .

ولا يسرق السارق حتى يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، والتمهة مفروضة بحده .

(٢٤١) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا معاوية قال : حدثنا أبو اسحاق ، عن الأوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب وأبي بكر بن الحارث ، عن أبي هريرة مثله ، إلا أنه زاد فيه لا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع المؤمنون إليه فيها أبصارهم وهو حين ينتهبها مؤمن . ولم يذكر في حديثه التهمة .

(٢٤٢) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا معاوية عن أبي اسحاق عن الأوزاعي قال : وقد قلت للزهري حين ذكر هذا الحديث : لا يزني حين يزني وهو مؤمن ، انهم يقولون : فان لم تكن مؤمنا فما هو؟ قال : فأكرر ذلك وكره مسألتي عنه .

(٢٤٣) حدثنا أبو عبد الله . حدثنا أبو سلمة الخزاعي قال : قال مالك وشريك وأبو بكر بن عياش ، وعبد العزيز بن أبي سلمة . وحماد بن سلمة . وحماد بن زيد . الأيمان المصرفة ، فلا قرار ، فالممسل ، إلا أن حماد بن زيد كان يفرق بين الأيمان والأسلام ، ويجمّل الأسلام عام ، والأيمان خاص .

(٢٤٤) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الملك بن عمرو قال : حدثنا عباد - بن يحيى - ابن راشد - بن داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال : انكم لتحملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشجر كما نحتها على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الموقعات .

(٢٤٥) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الوهاب الثقفي قال :
حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس : أن النبي - صلى الله عليه وسلم -
قال : ((ثلاث من كن فيه وجد فيهن حلاوة الإيمان : أن يكون
الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرأ لا يحبه إلا لله ،
وأن يكره أن يهود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه ، كما يكره
أن يوقد له نار فيقذف فيها)) .

(٢٤٦) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا محمد بن جعفر قال : حدثنا
شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله أنه
قال : ثلاث من كن فيه كان منافقا : إذا حدث كذب ، وإذا وعد
أخلف ، وإذا عاهد غدر .

(٢٤٧) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا أبو معاوية قال : حدثنا الأعمش
عن زيد بن وهب عن حذيفة قال : مات رجل من المنافقين ، فلم
يصل عليه حذيفة ، وقال له عمر من القوم هو ، قال نعم . قال
فاما منهم : قال لا ، ولكن لا أخبر أحدا بحدك .

(٢٤٨) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا سليمان بن داود ، وأخبرنا الميموني
قال : حدثنا ابن حنبل قال : حدثنا سليمان بن داود قال : حدثنا
شعبة عن زيد ، قال : لما تكلمت المرجئة أتيت أبا وائل فسألته
فحدثني عن عبد الله عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : ((سباب
المسلم فسق أو فسوق ، وقتاله كفر)) .

(٢٥٧) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن سلمة قال : « اجتمع الضحاك المشرقي ، وكبير الطائي ، وميمسره وأبو السخري ، فأجمعوا أن الشهادة بدعة » والبراءة بدعة ، والولاية بدعة ، والارجاء بدعة .

(٢٥٨) قال : حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا مؤمل قال : حدثنا سفيان قال : حدثنا سعيد بن صالح قال : قال ابراهيم : « لانا لفتنة المرجئة أخوف على هذه الأمة من فتنة الأزارقة - يعني طائفة من الخوارج أتباع نافع بن الأزرق الخارجي - .

(٢٥٩) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا مؤمل قال : سمعت سفيان يقول : قال ابراهيم : تركت المرجئة الدين أرق من ثوب سابري .

(٢٦٠) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا وكيع قال : حدثني القاسم بن حبيب عن رجل يقال له نزار عن عكرمة عن ابن عباس قال : ((صنفان من هذه الأمة ليس لهما في الاسلام نصيب : المرجئة والقدرية)) (١) .

حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا يونس قال : حدثنا حماد - يعني ابن زيد عن ابن عون -

(٢٦١) قال : كان ابراهيم يحيب على ذرقوله في الارجاء .

(٢٦٢) حدثنا أبو عبد الله قال : حدثنا عبد الرحمن قال : حدثني محمد بن أبي الوضاح ، عن الحلاء بن عبد الله بن رافع ان ذرا أبا عمسر أتى سعيد بن جبير يوما في حاجة قال : فقال لا ، حتى تخبرنسي

(١) هذا الحديث تقدم في الفصل الأول من هذا الباب .

الفصل الثالث

الفصل الثالث

" ما قاله أصحاب المقالات في المرجئة "

أولا : ما قاله الامام أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري في المرجئة :

قال : اختلفت المرجئة في الايمان ما هو ؟ وهم اثنا عشر
فرقة :-

(١) الفرقة الأولى : منهم يزعمون أن الايمان بالله هو المعرفة

بالله ورسوله . وجميع ما جاء من عند الله فقط ، وأن ما سوى
المعرفة من الاقرار باللسان والخضوع بالقلب والمحبة لله ورسوله
والتعظيم لهما والخوف منهما والعمل بالجوارح فليس بايمان .
وزعموا أن الكفر بالله هو الجهل به . وهذا قول يحكى
عن جهنم بن صفوان .

وزعمت الجهمية أن الانسان اذا أتى بالمعرفة ثم جحد
بلسانه أنه لا يكفر بجحد . وان الايمان لا يتحقق ، ولا يتفاضل
أهله فيه . وان الايمان والكفر لا يكونان الا في القلب ، دون
غيره من الجوارح .

(٢) والفرقة الثانية من المرجئة : يزعمون أن الايمان هو المعرفة

بالله فقط ، والكفر هو الجهل به فقط . فلا ايمان باللسان
الا المعرفة به ، ولا كفر بالله الا الجهل به . وأن قول القائل

"ان الله ثالث ثلاثة" (١) ليس بكفر ، ولكنه لا يظهر الا من كافر (٢) ، وذلك ان الله سبحانه أكفر من قال ذلك . وأجمع المسلمون أنه لا يقوله الا كافر . وزعموا أن معرفة الله هي المحبة له ، وهي الخضوع لله .

وأصحاب هذا القول لا يزعمون ان الايمان بالله ايمان بالرسول ، ويقولون انه لا يؤمن بالله الا من آمن بالرسول . ليس لان ذلك يستحيل ، ولكن لأن الرسول قال من لم يؤمن بهي فليس بمؤمن بالله .

وزعموا أن الصلاة أيضا ليس بحبادة لله . وأنه لا عبادة الا الايمان به ، وهو معرفته ، والايمان عندهم لا يزيد ولا ينقص . وهو خصلة واحدة ، وكذلك الكفر . والقاتل بهذا القول هو أبو الحسين الصالحى .

قول أصحاب يونس السمرى :

(٣) والفرقة الثالثة منهم يزعمون ان الايمان هو المعرفة بالله والخضوع له ، وهو ترك الاستكبار عليه والمحبة له . فمن اجتمعت فيه هذه الخصال فهو مؤمن .

وزعموا ان ابليس كان عارفا بالله غير أنه كفر باستكباره على الله وهذا قول قوم من أصحاب يونس السمرى .

وزعموا ان الانسان وان كان لا يكون مؤمنا الا بجميع الخصال التى ذكرناها ، قد يكون كافرا بترك خلة منها ولم يكن يونس يقول هذا .

(١) سورة المائدة الآية ٧٣ .

(٢) هذا كلام متناقض ، اذ انه يرى أن قول الكفر ليس بكفر ، ولكسسن لا يصدر الا عن كافر .

(٤)

والفرقة الرابعة : منهم : وهم أصحاب أبي شمر ويؤمنون بـ

ان الايمان المعرفة بالله والخضوع له والمحبة له بالقلب والاقرار به
أنه واحد ليس كمثل شئ ما لم تقم عليه حجة الانبياء وان كانت
قامت عليه حجة الانبياء فالايان الاقرار بهم والتصديق لهم ، والمعرفة
بما جاء من عند الله غير داخل في الايمان ، ولا يسمون كل خصله من
هذه الخصال ايمانا ولا بعض ايمان حتى تجتمع هذه الخصال ، فاذا
اجتمعت سموها ايمانا لا اجتماعها ، وشبهوا ذلك بالبياض اذا كان
في دابة لم يسموها بلفاء ولا بعض أبلق حتى يجتمع السواد والبياض ،
فاذا اجتمعا في الدابة سمي ذلك بلفا اذا كان بفرس ، فاذا
كان في جمل أو كلب سمي بلفا ، وجعلوا ترك الخصال كلها
وترك كل خصلة منها كفرا ، ولم يجعلوا الايمان متبعضا ولا محتسلا
للزيادة والنقصان .

وحكى عن أبي شمر انه قال : لا أقول في الفاسق الملى فاسق

مطلقا دون أن أقيد فأقول فاسق في كذا .

وحكى محمد بن شبيب وعبد بن سليمان عن أبي شمر أنه كان

يقول ان الايمان هو المعرفة بالله والاقرار به بما جاء من عنده ، ومعرفة
العدل يعني قوله في القدر ما كان من ذلك منصوبا عليه أو مستخرجا
بالحقول ما فيه اثبات عدل الله ونفى التشبيه والتوحيد وكل ذلك
ايمان والملم به ايمان ، والشاك فيه كافر ، والشاك في الشاك كافر أبدا ،
والمعرفة لا يقولون انها ايمان ما لم تضم الاقرار واذا كانا جميعا
ايمانا .

■ ■ ■ الثمانية :

(٥) الفرقة الخامسة من المرجئة أصحاب أبي ثوان ■ يزعمون ان الايمان هو الاقرار بالله ومرسله ■ وما كان لا يجوز في الحقل الا ان يفعله ، وما كان جائزا في الحقل الا يفعله فليس ذلك من الايمان ■

■ ■ ■ النجارية :

(٦) الفرقة السادسة من المرجئة يزعمون ان الايمان هو المعرفة بالله ومرسله وفرائضه المجمع عليها ■ والخضوع له بجميع ذلك ، والاقرار باللسان ■ فمن جهل شيئا من ذلك فقامت به عليه الحجة ، أو عرفه ولم يقربه كفر ■ ولم تسم كل خصلة من ذلك ايمانا كما حكيناه عن أبي شمر ■

وزعموا أن الخصال التي هي ايمان اذا وقعت فكل خصلة منها طاعة ■ فان فعلت خصلة منها ولم تفعل الاخرى لم تكن طاعة كالمعرفة بالله اذا انفردت من الاقرار لم تكن طاعة ■ لأن الله عز وجل أمرنا بالايمان جملة أمرا واحدا ■ ومن لم يفعل ما أمر به لم يطع ■

وزعموا أن ترك كل خصلة من ذلك معصية ، وان الانسان لا يكفر بترك خصلة واحدة ■ وان الناس يتفاضلون في ايمانهم ويكون بعضهم أعلم بالله وأكثر تصديقا له من بعض ، وان الايمان يزيد ولا ينقص وان من كان مؤمنا لا يزول عنه اسم الايمان الا بالكفر ■ وهذا قول

الحسين بن محمد النجار ■

*** الخيلانية :

(٧)

الفرقة السابعة من المرجئة الخيلانية : أصحاب غيلان : يزعمون

ان الايمان المعرفة بالله الثانية والمحبة والخضوع والاقرار بما جاء به
الرسول ، وما جاء من عند الله سبحانه وتعالى ، وذلك ان المعرفة
الأولى عنده اضطراريه : فلذلك لم يجعلها من الايمان .

وذكر محمد بن شبيب عن الخيلانية انهم يوافقون الشريعة فسي
الخصلة من الايمان انه لا يقال لها ايمان اذا انفردت ، ولا يقال لها
بعض ايمان اذا انفردت : وان الايمان لا يحتل الزيادة والنقصان .

وانهم قالوا في العلم فزعموا ان العلم بأن الاشياء محدثة
طهره ضرورة ، والعلم بأن محدثها ومدبرها ليس باثنين ولا أكثر من
ذلك اكتساب ، وجعلوا العلم بالنبي - صلى الله عليه وسلم - وما جاء
من عند الله اكتسابا .

وزعموا أنه من الايمان ان كان الذي جاء من عند الله منصوصا
باجماع المسلمين ، ولم يجعلوا شيئا من الدين مستخرجا ايمانا .

وكمل هؤلاء الذين حكمنا قولهم من الشريعة ، والجهمية
والخيلانية ، والنجارية : ينكرون ان يكون في الكفار ايمان : وان يقال
ان فيهم بعض ايمان ، ان كان الايمان لا يتحقق عندهم .

وذكر زرقان عن غيلان : ان الايمان هو الاقرار باللسان : وهو
التصديق : وان المعرفة بالله فعل الله : وليست من الايمان في قلبه
ولا كثير ، واعتل بأن الايمان في اللغة هو التصديق .

الشبهية : **

(٨)

الفرقة الثامنة من المرجئة أصحاب محمد بن شبيب يزعمون ان الايمان

الاقرار بالله والمعرفة بأنه واحد ليس كمثله شيء . ولا قرلر والمعرفة

بأنبياء الله ومرسله وما جاءت به من عند الله ما نص عليه المسلمون

ونقلوه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الصلاة والصيام

وأشبه ذلك ما لا اختلاف فيه بينهم ولا نزاع . وأما ما حكاه من

الدين نحو اختلاف الناس في الاشياء . فان الراد للحق لا يكفره

وذلك أنه ايمان واستخراج ليس يرد على رسول الله - صلى الله عليه وسلم

وسلم - ما جاء به من عند الله سبحانه ، ولا يرد على المسلمين

ما نقلوه عن نبيهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ونصوا عليه .

والخضوع لله هو ترك الاستكبار ، وزعموا ان اهلين قد عرف الله

سبحانه وأقربيه وانما كان كافرا لأنه استكبر . ولولا استكباره ما كان

كافرا ، وان الايمان يتبع بعضه ويتفاضل أهله . وان الغلبة من الايمان

قد تكون طاعة وحسن ايمان ويكون صاحبها كافرا بترك بعض الايمان

ولا يكون مؤمنا الا باصابة الكل . وكل رجل يعلم ان الله واحد ليس

كمثله شيء ويجحد الانبياء فهو كافر بجحده الانبياء ، وفيه خلصة

من الايمان وهي معرفته بالله . وذلك أن الله أمره أن يعرفه ،

وأن يقر ان كان عرف ، وان عرف ولم يقر أو عرف الله سبحانه وجحد

أنبياءه فاذا فعل ذلك فقد جاء ببعض ما أمر به ، واذا كان السدى

أمر به كله ايمانا فالواحد منه بعض ايمان .

وكان محمد بن شبيب وسائر من قد منا وصفه من المرجئة يزعمون
أن مرتكبي الكبائر من أهل الصلاة الحارفين بالله ومرسله ■ المقرين به
ومرسله مؤمنون بما معهم من الايمان ، فاسقون بما معهم من الفسق ■

*** أبو حنيفة وأصحابه ■

(٩) والفرقة التاسعة من المرجئة أبو حنيفة ^(١) وأصحابه ■ يزعمون

ان الايمان المصرفة بالله ، والاقرار بما جاء من عند الله في الجملة
دون التفسير .

وذكر أبو عثمان الأدمي : أنه اجتمع أبو حنيفة وعمر بن أبي
عثمان الشمرى بمكة ■ فسأله عمر فقال له ■ أخبرنى عن يزعم
ان الله سبحانه حرم أكل الخنزير ■ غير انه لا يدري لعل الخنزير
الذى حرمه الله ليس هى هذه العين فقال مؤمن .

فقال له عمر ■ فانه قد زعم ان الله قد فرض الحج الى الكعبة
غير انه لا يدري لعلها كعبة غير هذه بمكان كذا ■ فقال هذا
مؤمن ■ قال فان قال اعلم ان الله قد بعث محمداً وأنه رسول الله
غير أنه لا يدري لعله هو الزنجى . قال مؤمن .

(١) ان مذهب المرجئة السابقة وهم مرجئة الشمرية ■ والشوانية ، والنجارية ،
والشبيبية ، وكذلك المريسية ■ يتفقون مع مذهب أبى حنيفة ان الايمان
المعرفة بالقلب ■ والاقرار باللسان ■ ونرى أن مذهب محمد بن شبيب ،
وأبى الحسين النجار يدخل فى الايمان الفرائض المجمع عليهم ■
كالصلاة ، والزكاة ■ والصوم ■ والحج .

كما أن نسبة هذه الحكاية الى الامام أبى حنيفة مكذوبة عليه
- كما تقدم بيانه - .

ولم يجعل أبو حنيفة شيئا من الدين مستخرجا إيمانا ، وزعم أن الإيمان لا يتحقق ولا يزيد ولا ينقص ولا يتفاضل الناس فيه .
فأما غسان وأكثر أصحاب أبي حنيفة فإنهم يحكون عن أسلافهم أن الإيمان هو الأقرار والمحبة لله والتعظيم له والهيبة منه ، وترك الاستخفاف بحقه وأنه لا يزيد ولا ينقص .

■ التومني : ■

(١٠) الفرقة الحاشرة من المرجئة أصحاب أبي معاذ التومني ، يزعمون
أن الإيمان ما عصم من الكفر ، وهو اسم لخصال إذا تركها التارك أو ترك خصلة منها كان كافرا . فترك الخصال التي يكفر بتركها أو بترك خصلة منها إيمان ، لا يقال للخصلة منها إيمان ولا بمسقى إيمان . وكل طاعة إذا تركها التارك لم يجمع المسلمون على كفره فترك الطاعة شريعة من شرائع الإيمان تاركها أن كانت فريضة يوصف بالفسق ، فيقال له أنه فسق . ولا يسمى بالفسق ولا يقال فاسق ، وليس تخرج الكبائر من الإيمان إذا لم يكن كفر . وترك الفرائض مثل الصلاة ، والصيام ، والحج على الجحود بها والرد لها والاستخفاف بها كافر بالله . وإنما كفر للاستخفاف والرد والجحود .
وإن كان تركها غير مستحل لتركها متشاغلا مسوقا يقول الساعة أصلي ، وإذا فرغت من لهوى ومن عظمى فليس بكافر ، إذا كان عزمه أن يصلّى يوما من الأيام ووقتا من الأوقات ولكن نفسقه .

وكان أبو معاذ يزعم أن من قتل نبيا أو لطمه كفر ، وليس من أجل
اللطمه والقتل كفر ، ولكن من أجل الاستخفاف والمداوة والبهض لسه
وكان يزعم أن الموصوف بالفسق من أصحاب الكبائر ليس بمعد ولله ولا ولي له .
وكل المرجئة يقولون انه ليس في أحد من الكفار ايمان بالله
عز وجل .

■ ■ ■ الميسية :

(١١) الفرقة الحادية عشر من المرجئة أصحاب بشر الميسى يقولون :

ان الايمان هو التصديق ، لأن الايمان في اللغة هو التصديق ،
وما ليس بتصديق فليس بايمان .

ويزعم ان التصديق يكون بالقلب واللسان جميعا ، والى هذا
القول كان يذهب ابن الرواندى .

وكان ابن الرواندى يزعم أن الكفر هو الجحد والانكار والسفر
والتعطية . وليس يجوز ان يكون الكفر الا ما كان في اللغة كفرا ،
ولا يجوز ان يكون ايمانا الا ما كان في اللغة ايمانا . وكان يزعم
ان السجود للشمس ليس بكفر . ولكنه علم على الكفر . لأن الله
عز وجل بين لنا انه لا يسجد للشمس الا كافرا .

*** الكرامية :

(١٢) الفرقة الثانية عشرة من المرجئة الكرامية ^(١) أصحاب محمد بن كرام

يزعمون ان الايمان هو الاقرار والتصديق باللسان دون القلب ، وأنكروا
ان تكون معرفة القلب أو شيء غير التصديق باللسان ايمانا ، وزعموا
ان المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
كانوا مؤمنين على الحقيقة ، وزعموا ان الكفر بالله هو الجحود
والانكار باللسان .

ومن المرجئة من يقول الفاسق من أهل القبلة لا يسمى بمسلم
تقضي فعله فاسقا ، ومنهم من يسميه بمسلم تقضي فعله فاسقا ، ومنهم
من يقول لا أقول لمرتكب الكبائر فاسقا على الاطلاق دون أن يقال
فاسق في كذا ، ومنهم من أطلق اسم الفاسق .

مرجئة الخوارج :

ومنهم فرقة يسمون الشيعية ، وذلك أن شيعيا وقف في صالح
وفي الراجحة فقالوا لا ندري أحق ما حكم به صالح أم جور ؟ - يعني صالح
ابن مسروح الخارجي - ، وحق ما شهدت به الراجحة أم جور . ففرقت
الخوارج منهم وسموهم مرجئة الخوارج : وكان شبيب أصاب أمولا بجرجرايا

(١) الكرامية يقولون : ان المنافقين مؤمنون ، ولكنهم يخلدون في النار
في الآخرة ، وهم لا ينكرون التصديق بالقلب أن يكون ايمانا ، لكنهم
منحوا أن يكون ايمانا غشية تعدد الايمان ، لأنه عندهم شيء واحد .

فقسمها وقبيل رمله ومنطقه وعامة . فقال رجل من أصحابه اركب هذه الدابة حتى نقسمها ، فبلغ ذلك أصحابه فخرج اليه سالم بن أبي الجهم الاشجعي . وابن دجاجة الحنفي فقالا . يا معشر المسلمين استقسم هذا الرجل بالأزلام ، فقال شبيب . انما كانت رملية وأحببت أن يركبها صاحبها يوما أو يومين حتى نقسمها ، فقالوا : لم أعطيت هذا منطقة وعامة . فلواستشهد وأخذ مناعه . تب ما صنعت ، فكره أن يخضع فقال ما أرى موضع توبة ، فبرئوا منه . فليس يتولاه خارجي ، فهما نعلم وهم يرجئون أمره ، ولا يكفرونه ولا يثبتون له الايمان .

ثانياً ■ ما قاله ابن حزم في المرجئية ■

قال أبو محمد ■ اختلف الناس في ما هية الايمان ، فذهب قوم الى أن الايمان إنما هو معرفة الله تعالى بالقلب وان أظهر اليهودية والنصرانية وسائر أنواع الكفر بلسانه وعباده .

فاذا عرف الله تعالى بقلبه فهو مسلم ■ من أهل الجنة ■ وهذا قول أبي محرز الجهم بن صفوان ■ وأبو الحسن الأشعري البصري وأصحابهما (١) .

وذهب قوم الى أن الايمان هو الاقرار باللسان بالله تعالى ■ وان اعتقد الكفر بقلبه ■ فاذا فعل ذلك فهو مؤمن من أهل الجنة ، وهذا قول محمد بن كرام السجستاني وأصحابه .

وذهب قوم الى أن الايمان هو المعرفة بالقلب والاقرار باللسان معاً ■ فاذا عرف المرء الدين بقلبه وأقر بلسانه فهو مسلم كامل الاسلام ■ وان الأعمال لا تسمى ايماناً ، ولكنها شرائع الايمان ، وهذا قول أبي حنيفة النعمان بن ثابت الفقيه ■ وجماعة من الفقهاء .

وذهب سائر الفقهاء وأصحاب الحديث (٢) ، والمعتزلة ، والشيعية وجميع الخوارج الى ان الايمان هو المعرفة بالقلب بالدين ،

(١) تقدم أن مذهب الأشعري هو مذهب أهل السنة في الايمان ، وهذا لا يستقيم الا على مذهب الأشعري القديم الذي رجى عنه .

(٢) كان على ابن حزم أن يميز بين سائر الفقهاء وأصحاب الحديث ، وبين المعتزلة والشيعية ، بأن الايمان يزيد وينقص عند الفقهاء وأصحاب الحديث ، ولا يزيد ولا ينقص عند غيرهم .

والاقرار باللسان ، والعمل بالجوارح . وان كل طاعة وعمل خير فرضا كان
أو نافذة ، فهي ايمان . وكل ما ازداد الانسان خيرا ازداد ايمانه ، وكلما
قصى نقص ايمانه .

وقال محمد بن زياد الحريري الكوفي : من آمن بالله عز وجل
وكذب برسول الله - صلى الله عليه وسلم - فليس مؤمنا على الإطلاق ولا كافرا
على الإطلاق ، ولكنه مؤمن كافرا معا ، لأنه آمن بالله تعالى فهو مؤمن ،
وكافر بالرسول - صلى الله عليه وسلم - فهو كافر .

قال أبو محمد . فحجة الجهمية والكرامية والأشعرية ومن ذهب
مذهب أبي حنيفة حجة واحدة ، وهي انهم قالوا . انما نزل القرآن بلسان
عربي مبين . ولغة العرب خاطبنا الله تعالى ، ورسول الله - صلى الله عليه
وسلم - ، والايمان في اللغة هو التصديق فقط . والعمل بالجوارح لا يسمى
في اللغة تصديقا . فليس ايمانا . قالوا . والايمان هو التوحيد والاعمال
لا تسمى توحيدا ، فليست ايمانا . قالوا . ولو كانت الاعمال توحيدا وايمانا
لكان من ضيع شيئا منها قد ضيع الايمان . وفارق الايمان فوجب أن لا يكسبون
مؤمنا ، قالوا : وهذه الحجة انما تلزم أصحاب الحديث خاصة لا تلزم
الخوارج ولا المعتزلة ، لانهم يقولون بذهاب الايمان جملة باضاعة الاعمال .

قال أبو محمد . ما لهم حجة غير ما ذكرنا وكل ما ذكرنا فلا حجة
لهم فيه أصلا ، لما تذكره ان شاء الله عز وجل .

قال أبو محمد . ان الايمان هو التصديق في اللغة ، فهذا حجة
على الأشعرية ، والجهمية . والكرامية ، مطلة لأقوالهم باطلا تاما كافيا

لا يحتاج منه الى غيره ، وذلك قولهم ان الايمان فى اللغة التى بها نـنـزل القرآن هو التصديق ، فليس كما قالوا على الاطلاق وما سعى قط التصديق بالقلب دون التصديق باللسان ايمانا فى لغة العرب ، وما قال قط من سعى ان من صدق شيئا بقلبه فأعلن التكذيب به بقلبه ولسانه ، فانه يسعى مصدقا به أصلا ولا مؤمنا به البتة . وكذلك ما سعى قط التصديق باللسان دون التصديق بالقلب ايمانا فى لغة العرب أصلا على الاطلاق ، ولا يسعى تصديقا فى لغة العرب ولا ايمانا مطلقا الا من صدق بالشئ بقلبه ولسانه مما ، فبطل تعلق الجهمية والأشعرية باللغة جملة .

ثم نقول لمن ذهب مذهب أبى حنيفة فى أن الايمان انها هو التصديق باللسان والقلب مما . وتعلق فى ذلك باللغة . ان تعلقكم باللغة لا حجة لكم فيه أصلا ، لأن اللغة يجسب فيها ضرورة ان كل من صدق بشئ فانه مؤمن منه وأنتم ولا أشعرية والجهمية والكرامية كلكم توهمون اسم الايمان ولا تطلقونه على كل من صدق بشئ ما ، ولا تطلقونه الا على صفة محددة دون سائر الصفات وهى : من صدق بالله عز وجل ورسوله - صلى الله عليه وسلم - وكل ما جاء به القرآن والبهمة والجنة والنار والصلاة والزكاة وغير ذلك ما قد أجمعت الأمة على انه لا يكون مؤمنا من لم يصدق به وهذا خلاف اللغة مجرد .

فان قالوا : ان الشريعة أوجبت علينا هذا ، قلنا صدقتم فلا تتعلقوا باللغة حيث جاءت الشريعة بنقل اسم منها عن موضوعه فى اللغة كما فعلتم اننا سوا بسوا ولا فرق .

قال أبو محمد : ولو كان ما قالوه صحيحا لوجب أن يطلق اسم
الايان لكل من صدق بشئ ما . ولكن من صدق بالهبة الحلاج ، والهبة
المسيح ، والهبة الأوثان ، مؤمنين لأنهم مصدقون بما صدقوا به ، وهذا
لا يقوله أحد من ينتسب الى الاسلام . بل قاطبة كافر عند جميعهم ، ونسب
القرآن بكفر من قال بهذا .

قال الله تعالى : " ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون
نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم
الكافرون حقا " (١) .

فهذا الله عز وجل شهد بأن قومًا يؤمنون ببعض الرسل والله تعالى
يكفرون ببعض . فلم يجز مع ذلك أن يطلق عليهم اسم الايمان أصلا ، بسبب
أوجب لهم اسم الكفر بنص القرآن .

قال أبو محمد . وقول محمد بن زياد الحريري لازم لهذه الطوائف
كلها لا ينفكون عنه على مقتضى اللغة وموجبها ، وهو قول لم يختلف مسلمان
في أنه كفر مجرد وأنه خلاف للقرآن كما ذكرنا .

قال أبو محمد : فبطل تعلق هذه الطوائف باللغة جملة ، وأما قولهم
انه لو كان العمل يسمى ايمانا لكان من ضيع منه شيئا فقد أضاع الايمان
ووجب ألا يكون مؤمنا ، فاني قلت لبعضهم وقد ألزمني هذا الالتزام كلاما
تفسيره وسطه اننا لا نسمى في الشريعة اسما الا بأن يأمرنا الله تعالى

أن نسميه ، أو يبيع لنا الله بالنص أن نسميه ، لأننا لا ندرى مراد الله عز وجل منا الا بوحى وارد من عنده علينا . ومع هذا فان الله عز وجل يقول منكسرا لمن سمى فى الشريعة شيئا بخير اذنه عز وجل : " ان هى الا أَسْمَاءُ سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتحمون الا الظالمين وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان ما تعنى " (١) .

وقال تعالى : " وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين . قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا " (٢) .

فصح أنه لا تسمية مباحه لطفك ولا لا نصى دون الله تعالى . ومن خالف هذا فقد افترى على الله عز وجل الكذب . وخالف القرآن . فتحسن لا نصى مؤمنا الا من سماه الله عز وجل مؤمنا ، ولا نسقط الايمان بمسند وجهه الا عن أسقطه الله عز وجل عنه . ووجدنا بعض الأعمال التى سماها الله عز وجل ايمانا لم يسقط الله عز وجل اسم الايمان عن تاركها ، فلم يجز لنا أن نسقطه عنه لذلك . لكن نقول انه ضيع بعض الايمان ولم يضيع كلها ، كما جاء النص على ما نبين - ان شاء الله تعالى - .

قال أبو محمد : فاذا سقط كل ما موهت به هذه الطوائف كلها ولم يبق لهم حجة أصلا ، فلنقل بمون الله عز وجل وتأيد ، فى بسط حجة القول الصحيح الذى هو قول جمهور أهل الاسلام . ومذهب الجماعة ،

(١) سورة النجم الآية ٢٣ ، ٢٤ .

(٢) سورة البقرة الآية : ٣١ ، ٣٢ .

وأهل السنة . وأصحاب الآثار ، من أن الايمان عقد وقول وعمل . وفى
بسط ما أجملناه ما نقدنا به قول المرجئة والله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد . أصل الايمان كما قلنا فى اللغة التصديق بالقلب
واللسان معا . بأى شئ صدق المصدق لا شئ دون شئ البتة ، الا أن الله
عز وجل طوى لسان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أوقع لفظة الايمان طوى
المقد بالقلب لأشياء محدودة مخصوصة معروفه لا طوى العقد لكل شئ
وأوقعها أيضا سبحانه وتعالى طوى الاقرار باللسان بتلك الأشياء خاصة
لا بما سواها وأوقعها أيضا طوى أعمال الجوارح لكل ما هو طاعة له تعالى فقط ،
فلا يحل لأحد خلاف الله تعالى فيما أنزله وحكم به وهو تعالى خالق اللغة
وأهلها ، فهو أملك بتصريفها وإيقاع أسائها طوى ما يشاء ولا عجب أعجب ممن
ان وجد لأمري القيس أولزهير أولجيرير أو الحطيئة أو الطرمساح
أو لاعرابي أسدى أو سلمى أو تميمي أو من سائر أبناء العرب بوال طوى عقبيه
لفظا شمرا أو نثرا جملة فى اللغة وقطع به ولم يحترض فيه ثم اذا وجد
لله تعالى خالق اللغات وأهلها كلاما لم يلتفت اليه ولا جعله حجة وجملة
يصرفه عن وجهه وحرفه عن مواضعه ويحتمل فى امالته عما أوقعه الله عليه .
واذا وجد لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - كلاما فعل به مثل ذلك
وتالله لقد كان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم قبل أن يلزمه
الله تعالى بالنبوته ، وأيام كونه فتى بحكمة بلا شك عند كل ذى مسكة من عقل
أعلم بلغة قومه وأفصح فيها وأولى أن يكون ما نطق به من ذلك حجة من كل
خند فى قيسى وريمى وإيادى وتيمى وقضاعى وحميرى فكيف يحسد

أن اختصه الله تعالى للندارة واجتهاه للوساطة بينه وبين خلقه . وأجسرى
على لسانه كلامه ، وضمن حفظه ، وحفظ ما يأتي به . فأى ضلال أضل
من يسمع لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب يقول .

فعلست فروع الأيهقان وأطفست . . . لجهلتين ظاهراً ونعاهما
فجعلته حجة . وأبو زياد الكلابي يقول . ما عرفت الحرب قط إلا ييهقان
وانما هو اللهيقي نبت معروف ، ويسمع قول ابن أحمر كناه نقلق عن مأموسة
الحجر ، وعلماء اللغة يقولون انه لم يحرف قط لأحد من الحرب انه سعى النار
مأموسة إلا ابن أحمر ، فيجعل حجة . ويجيز قول من قال من الاعراب هذا
حجر من غرب وسائر الشواف عن معهود اللغة ما يكثروا تكلفنا ذكره .
ونحتاج بكل ذلك ثم يمتنع من ايقاع اسم الايمان على ما أوقعه عليه
الله تعالى ، ورسوله - صلى الله عليه وسلم - محمد بن عبد الله القرشي
المسترضع في بني سعد بن بكر . ويكابر في كل ذلك بكل باطل . وكل
حقه وكل دفع للمشاهدة . ونمود بالله من العذلان .

قال أبو محمد . فمن الآيات التي أوقع الله فيها اسم الايمان على
أعمال الديانة قوله عز وجل . " هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين
ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم " (١) .

قال أبو محمد . والتصديق بالشئ أى شئ كان لا يمكن البتة أن يقع
فيه زيادة ولا نقص ، وكذلك التصديق بالتوحيد والنبوة لا يمكن البتة أن يكون

فيه زيادة ولا نقص ، لأنه لا يخلو عن معتقد بقلبه أو مقر بلسانه ، بأى شئ .
أقر أو أى شئ . اعتقد من أحد ثلاثة أوجه لا رايح لها . أما ان يصدق
بما اعتقد ، وأقر . وأما أن يكذب بما اعتقد ، وأما منزلة بينهما وهى الشك ،
فمن المحال ان يكون انسان مكذبا بما يصدق به ، ومن المحال أن يشك
أحد فيما يصدق به . فلم يبق الا أنه مصدق بما اعتقد بلا شك . ولا يجوز
أن يكون تصديق واحد أكثر من تصديق آخر . لأن أحد التصديقين اذا دخلته
داخلة فالضرورة يدري كل ذى حس سليم أنه قد خرج عن التصديق ولا بد
وحصل فى الشك . لأن معنى التصديق انما هو أن يقطع ويوقن بصحة وجود
ما صدق به ، ولا سبيل الى التفاضل فى هذه الصفة . فان لم يقطع ولا أيقن
بصحته فقد شك فيه ، فليس مصدقا به ، وإذا لم يكن مصدقا به فليس مؤمنا به
فصح أن الزيادة التى ذكرها الله عز وجل فى الايمان ليست فى التصديق أصلا
ولا فى الاعتقاد البته ، فهى ضرورة فى غير التصديق . وليس هاهنا الا الاعمال
فقط ، فصح يقينا ان أعمال البر ايمان بنص القرآن ، وكذلك قول الله
عز وجل : " فأما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا " (١) .

وقوله تعالى " الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم
فاخشوهم فزادهم ايمانا " (٢) .

فان قال قائل معنى زيادة الايمان ههنا انما هو لما نزلت تلك
الآية صدقوا بها فزادهم بنزولها ايمانا تصديقا بشئ . وارد لم يكن عندهم قبل
لهم . والله تعالى التوفيق .

(١) سورة التوبة الآية ١٢٤ .

(٢) سورة آل عمران الآية : ١٧٣ .

هذا محال لأنه قد اعتقد المسلمون في أول اسلامهم انهم صدقون
 بكل ما يأتيهم به نبيهم - عليه الصلاة والسلام - في المستأنف ، فلم يزد هم
 نزول الآية تصديقا لم يكونوا اعتقدوه . فصح ان الايمان الذي زادتهم الآيات
 انما هو العمل الذي لم يكونوا عملوه ولا عرفوه ولا صدقوا به قط ولا كان جائزا
 لهم أن يمتدوه ويمهلوا به . بل كان فرضا عليهم تركه والتكذيب بوجهه
 والزيادة لا تكون الا في كمية عدد لا فيما سواء ، ولا عدد للاعتقاد ولا كمية^(١)
 وانما الكمية والعدد في الاعمال والأقوال فقط . فان قالوا ان تلاوتهم لها
 زيادة ايمان قلنا صدقتم وهذا هو قولنا . والتلاوة عمل بجراحة اللسان
 ليس اقرارا بالمعتقد ولكنه من نوع الذكر بالتسبيح والتلهيل . وقال
 تعالى : " وما كان الله ليضيح ايمانكم " ^(٢) ولم يزل أهل الاسلام قبل الجهمية
 ولا شمرية والكرامية وسائر المرجئة مجمعين على انه تعالى انما عني بذلك
 صلاتهم الى بيت المقدس قبل أن ينسخ بالصلاة الى الكعبة .
 وقال الله عز وجل : " وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين
 حنفاء " ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة " ^(٣) .
 وقال تعالى : " اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت بطيكم نعمتي ورضيت لكم
 الاسلام ديناً " ^(٤) .

(١) ابن حزم لا يرى الزيادة والنقصان في المصرفة والتصدق . وانما الزيادة

في الأقوال والأعمال والمصرفة عند الامام أحمد لا تزيد - كما تقدم - .

^(٢) سورة البقرة الآية : ١٤٣ .
^(٣) سورة البقرة الآية : ١٧٧ .

(٤) سورة المائدة الآية : ٣ .

فنص تعالى على أن عبادة الله تعالى في حال اخلاص الدين له تعالى ،

واقام الصلاة ■ وايضا الزكاة الواردتين في الشريعة كله دين القيمة .

وقال تعالى : " ان الدين عند الله الاسلام " (١) .

وقال تعالى ■ " ومن يمتنع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة

من الخاسرين " (٢)

فنص تعالى ان الدين هو الاسلام ■ ونص قبل ان العبادات كلها

والصلاة والزكاة هي الدين فانتج ذلك يقينا ان العبادات هي الدين

والدين هو الاسلام ، فالعبادات هي الاسلام ■

وقال عز وجل : " يمنون عليك ان اسلموا قل لا تنووا على اسلامكم

بل الله يمن عليكم ان هداكم للايمان ان كنتم صادقين " (٣) .

وقال تعالى ■ " فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها

غير بيت من المسلمين " (٤) .

فهذا نص جلي على ان الاسلام هو الايمان ، وقد وجب قبل بما ذكرنا

ان أعمال البر كلها هي الاسلام ، والا سلام هو الايمان ■ فأعمال البر كلها

ايمان ■ وهذا برهان ضروري لا محيد عنه ، والله تعالى التوفيق ■

(١) سورة آل عمران الآية : ١٩ .

(٢) سورة آل عمران الآية : ٨٥ .

(٣) سورة الحجرات الآية : ١٧ .

(٤) سورة الذاريات الآية : ٣٥ ، ٣٦ .

وقال تعالى : " فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما " (١) .
فنص وأقسم بنفسه ان لا يكون مؤمنا الا بتحكيم النبي - صلى الله عليه
وسلم - في كل ما عَنَّ ثم يسلم بقلبه ولا يجد في نفسه حرجا مما قضى ،
فصح أن التحكيم شيء غير التسليم بالقلب . وانه هو الايمان الذي لا ايمان
لمن لم يأت به فصح يقينا ان الايمان اسم واقع على الاعمال في كل ما فسى
الشريعة .

وقال تعالى : " ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون
أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا " (٢) .
فصح ان لا يكون التصديق مطلقا ايمانا الا حتى يستضيف اليه ما نص
الله تعالى عليه . وما يتبين ان الكفر يكون بالكلام قول الله عز وجل : " ودخل
جنته وهو ظالم لنفسه قال ما اظن ان تهيد هذه أبدا وما اظن الساعة قائمة
ولئن رددت الى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا قال له صاحبه وهو يحاوره
أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا الى قولــــــــــــه
يا ليتنى لم أشرك بربي أحدا " فاثبت الله الشرك والكفر مع اقراره بربه تعالى
اذ شك في البعث .

وقال تعالى : " أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض " (٣) .

(١) سورة النساء الآية : ٦٥ .

(٢) سورة النساء الآية : ١٥٠ . ١٥١ .

(٣) سورة النساء الآية : ٨٥ .

فصح أن من آمن ببعض الدين وكفر بشيء منه فهو كافر مع صحة تصديقه لما صدق من ذلك .

قال أبو محمد : وأكثر الأسماء الشرعية فأنها موضوعة من عند الله تعالى على مسميات لم يمر بها العرب قبل هذا أمر لا يجهله أحد من أهل الأرض ممن يدرى اللغة العربية ويدري الأسماء الشرعية كالصلاة . فان موضوع هذه اللفظة في لغة العرب الدعاء فقط فأوقعها الله عز وجل على حركات محدودة . معدودة من قيام موصوف إلى جهة موصوفه لا تتحدى ، وركوع كذلك ، وسجود كذلك . وقعود كذلك . وقراءة كذلك . وذكر كذلك في أوقات محدودة . وطهارة محدودة . ولباس محدودة ، حتى لم تكن على ذلك بالملت ولم تكن صلاة وما عرفت العرب قط شيئا من هذا كله فضلا عن أن تسميه حتى أتانا بهذا كله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقد قال بعضهم ان في الصلاة دعاء ، فلم يخرج الاسم بذلك عن موضعه في اللغة .

قال أبو محمد : وهذا باطل ، لأنه لا خلاف بين أحد من الأمة في أن من أتى بعد الركعات ، وقرأ أم القرآن ، وقرأنا معها في كل ركعة وأتى بعد الركوع والسجود والجلوس والقيام والتشهد وصلى على النبي - صلى الله عليه وسلم - وسلم بتسليمتين فقد صلى كما أمر ، وإن لم يدع بشيء أصلا ، وفي الفقهاء من يقول ان من صلى خلف الامام فلم يقرأ أصلا ولا تشهد ولا دعاء أصلا فقد صلى كما أمر . وأيضا فان ذلك الدعاء في الصلاة لا يختلف أحد من الأمة في أنه ليس شيئا ولا يسمى صلاة أصلا عند أحد من أهل الاسلام .

فعلى كل قد أوقع الله عز وجل اسم الصلاة على أعمال غير الدعاء
ولا بد وعلى دعاء محدود لم تعرفه الحرب قط ولا عرفت إيقاع الصلاة على دعاء
بحينه دون سائر الدعاء .

ومنها الزكاة وهي موضوع فى اللغة للنماء والزيادة ، فأوقعها الله تعالى
على إعطاء مال محدود محدود من جملة أموال موصوفة محدود محدود
معيّنة دون سائر الأموال لقوم محدودين فى أوقات محدود ، فان هو
تمدى شيئا من ذلك لم يقع على فعله ذلك اسم زكاة ، ولم تعرف الحرب قط
هذه الصفات .

والصيام فى لغة الحرب الوقوف . تقول صام النهار اذا طال حسرتى
صار كأنه واقف لدلوه .

قال أسرى القيس :

اذا صام النهار وهجسرا

وقال آخر ، وهو النابغة الذبياني .

خيل صيام وخيل غير صائمة . تحت المجاج وخيل تملك اللجسا

فأوقع الله تعالى اسم الصيام على الامتناع من الأكل والشرب والجماع
وتحصد القى من وقت محدود تبين الفجر الثانى الى غروب الشمس فى أوقات من
السنة محدود . فان تمدى ذلك لم يسم صياما . وهذا أمر لم تعرفه الحرب
قط ، فظهر فساد قول من قال ان الأسماء لا تنقل فى الشريعة من موضوعها فسى
اللغة . وصح ان قولهم هذا مجاهرة سمجة قبيحة .

قال أبو محمد : فإذا قد وضع وجود الزيادة في الإيمان بخلاف قول من قال انه التصديق ، فبالضرورة تدري أن الزيادة تقتضي النقص ضرورة ولا بد ، لأن معنى الزيادة انما هي عدد مضاف الى عدد ، وإذا كان ذلك ، فذلك الحدد المضاف اليه هو بيقين ناقص عند عدم الزيادة منه . وقد جاء النص بهذا النقص ، وهو قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المشهور المنقول . نقل الكوايف أنه قال للنساء : ما رأيتم من ناقصات عقل ودين اسلب للنسب الرجل الحازم منكن ، قلن يا رسول الله وما نقصان ديننا ؟ قال - عليه السلام - ليس تقيم المرأة الحدد من الأيام والليالي لا تصوم ولا تصلي ، فهذا نقصان دينها .

قال أبو محمد : ولو نقص من التصديق شيء لبطل عن أن يكون تصديقاً لأن التصديق لا يتعمض أصلاً ، ولصار شكاً ، والله تعالى التوفيق . وهم مقررون بأن امرأ لو لم يصدق بآية من القرآن أو بسورة منه ، وصدق بمسائره لبطل إيمانه ، فصح أن التصديق لا يتعمض أصلاً .

قال أبو محمد : وقد نص الله عز وجل على أن اليهود يعرفون النبي - صلى الله عليه وسلم - كما يعرفون أبناءهم . وأنهم يجدونه مكتوباً عند همم في التوراة والانجيل .

قال تعالى : " فأنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون " (١) .

وأخبر تعالى عن الكفار فقال : " ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله " (١) .

فأخبر تعالى انهم يعرفون صدقه ولا يكذبونه ، وهم اليهود والنصارى ، وهم كفار بلا خلاف من أحد من الأمة ، ومن أنكر كفرهم فلا خلاف من أحد من الأمة في كفره وخروجه عن الاسلام .

ونص تعالى عن ابليس انه عارف بالله تعالى وحلافته ورسوله والهت " وأنه قال " رب فانظرني الى يوم يمحشون " (٢) .

وقال تعالى : " لم أكن لأسجد لبشر خلقت من صلصال من حمإ مسنون " (٣) .

وقال تعالى : " خلقتني من نار وخلقته من طين " (٤) .

وكيف لا يكون صدقا بكل ذلك وهو قد شاهد ابتداء خلق الله تعالى لآدم ، وخطبه الله تعالى خطابا كثيرا ، وسأله ما منحك أن تسجد ، وأمره بالخروج من الجنة ، وأخبره انه منظر الى يوم الدين ، وأنه ممنوع من اغوا من سبقته الهداية ، وهو مع ذلك كله كافر بلا خلاف ، اما بقوله من آدم " أنا خير منه " ، واما بامتناعه للسجود ، لا يشك أحد في ذلك ، ولو كان الايمان هو التصديق والاقرار فقط لكان جميع المخلفين في النار من

(١) سورة المنكبوت الآية : ٦١ .

(٢) سورة الحجر الآية : ٣٦ .

(٣) سورة الحجر الآية : ٣٣ .

(٤) سورة الاعراف الآية : ١٢ .

اليهود والنصارى وسائر الكفار مؤمنين ، لأنهم كلهم صدقون بكل ما كذبوا به في الدنيا ، مقرون بكل ذلك ، ولكن ابليس واليهود والنصارى في الدنيا مؤمنين ضرورة ، وهذا كفر مجرد ممن اجازته ، وانما كفر أهل النار بمنعهم من الأعمال .

قال تعالى : " يوم يكشف عن ساق يدعون الى السجود فلا يستطيعون " (١) . قال أبو محمد : فلجأ هؤلاء المخاذيل الى أن قالوا : ان اليهود والنصارى لم يعرفوا قط ان محمدا رسول الله ، ومعنى قوله الله : " يعرفونه " كما يعرفون أبناءهم " (٢) أي انهم يميزون صورته ويعرفون ان هذا الرجل هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي فقط ، وان معنى قوله تعالى : " يجمدونه مكنها عندهم في التوراة والانجيل " انما هو انهم يجدون سوادا في بياض لا يدرون ما هو ولا يفهمون معناه .

وان ابليس لم يقل شيئا مما ذكر الله عز وجل عنه أنه قال مجدا ، بل قال هازلا ، وقال هؤلاء أيضا انه ليس على ظهر الأرض ولا كان قط كافرا يدري ان الله حق وان فرعون قط لم يتبين له ان موسى نبي بالآيات التي عمل .

قال أبو محمد : وقالوا اذا كان الكافر يصدق ان الله حق ، والتصديق ايمان في اللغة ، فهو مؤمن اذا ، أو فيه ايمان ليس به مؤمنا ، وكلا القولين محال .

(١) سورة ن والقلم الآية : ٤٢ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٤٦ .

قال أبو محمد : هذه نصوص أقوالهم التي رأيناها في كتبهم وسمناها منهم ، وكان مما احتجوا به لهذا الكفر المجرد ان قالوا : ان الله عز وجل سعى كل من ذكرنا كفارا ومشركين . فدل ذلك على أنه ظم ان في قلوبهم كفرا وشركا وجحدا . وقالوا هو لا . ان شتم الله عز وجل ، وشتم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليس كفرا لكنه دليل على أن في قلبه كفرا .

قال أبو محمد : أما قولهم في اخبار الله تعالى عن اليهود انهم يحرفون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما يحرفون أبناءهم وعن البهسود والنصارى انه يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل فباطل بحت ومجاهرة لا حياء معها ، لأنه لو كان كما ذكروا لما كان في ذلك حجة لله تعالى عليهم ، وأي معنى أو أي فائدة في أن يجيزوا صورته ويحرفوا انه محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب فقط . أو في أن يجدوا كتابا لا يفقهون معناه ، فكيف ونص الآية نفسها مكذبة لهم ، لأنه تعالى يقول : " الذين آتيناهم الكتاب يحرفونه كما يحرفون أبناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يملكون " (١) . فنص تعالى أنهم يملكون الحق في نهوتهم .

وقال في الآية الأخرى : " يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والاغلال التي كانت عليهم " (٢) .

(١) سورة البقرة الآية ١٤٦ .

(٢) سورة الاعراف الآية : ١٥٧ .

ولا سنة صحيحة ولا سقيمه ولا من حجة عقل أصلا ولا من اجماع ولا من قياس
ولا من قول أحد من السلف قبل اللحين جهنم بن صفوان ، وما كان هكذا فهو
باطل وافك وزور ، فسقط قولهم هذا من قرب ، والله الحمد رب العالمين
فكيف والبرهان قائم بابطال هذه الدعوى من القرآن والسنن والاجماع والمقول
والحسن والمشاهدة الضرورية .

فاما القرآن ، فان الله عز وجل يقول : " ولئن سألتهم من خلـق
السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله " (١) .

وقال تعالى : " وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون " (٢) .

فأخبر تعالى بأنهم يصدقون بالله تعالى وهم مع ذلك مشركون .

وقال تعالى : " وان الذين أتوا الكتاب ليحلمون انه الحق
من ربهم " (٣) .

قال أبو محمد : هذه شهادة من الله مكذبة لقول هؤلاء الضلال
لا يرد لها مسلم أصلا .

قال أبو محمد : ولخنا عن بعضهم أنه قال في قول الله تعالى :

" يعرفونه كما يعرفون أبناءهم " (٤) . ان هذا انكار من الله تعالى لصحة

محرفتهم بنسوة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، قال : وذلك لأن الرجال

لا يعرفون صحة أبنائهم على الحقيقة وانما هو ظن منهم .

(١) سورة المكنـوت الآية ٦١ .

(٢) سورة يوسف الآية : ١٠٦ .

(٣) سورة البقرة الآية : ١٤٤ .

(٤) سورة البقرة الآية : ١٤٦ .

قال أبو محمد : وهذا كفر وتحريف للكلم عن مواضعه ويرد ما شئت منه .

قال أبو محمد : فأول ذلك ان هذا الخطاب من الله تعالى عـــــــموم للرجال والنساء من الذين أوتوا الكتاب لا يجوز أن يخص به الرجال دون النساء فيكون من فعل ذلك مفتريا على الله تعالى . وحقين يدري كل مسلم ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بحث الى النساء كما بحث الى الرجال ، والخطاب بلفظ الجمع المذكور يدخل فيه بلا خلاف من أهل اللغة ، النساء والرجال ، وقد علمنا ان النساء يحرفن أبناءهن على الحقيقة بيقين . والوجه الثاني هو ان الله تعالى لم يقل كما يحرفون من خلقنا من نطفتهم ، فكان يسوغ لهذا الجاهل حينئذ هذا التوجيه البارد باستكراه أيضا . وانما قال تعالى : " كما يحرفون أبناءهم " فأضاف تعالى النبوة اليهم . فمن لم يقل انهم أبناءهم حمد ان جعلهم الله أبناءهم فقد كذب الله تعالى . وقد علمنا أنه ليس كل من خلق من نطفة الرجل يكون ابنه ، فولد الزنا مخلوق من نطفة انسان ليس هو أباه في حكم الديانة أصلا ، وانما أبناءنا من جعلهم الله أبناءنا فقط . كما ان الله تعالى جعل أزواج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمهات المؤمنين منهن أمهاتنا ، وان لم يلدننا ونحن أبناءهن . وان لم نخرج من بطونهن . فمن أنكر هذا فنحن نصدقه ، لأنه حينئذ ليس مؤمنا ، فليسن أمهات ولا هو ابن لهن .

والوجه الثالث . هو أن الله تعالى انما أورد الآية مكتاة للذين أوتوا الكتاب لا معتذرا عنهم . لكن مخبرا بأنهم يحرفون صحة نبوة النبي - صلى الله عليه وسلم - بآياته . وما وجدوا في التوراة والانجيل معرفة قاطمة

لا شك فيها كما يعترفون أبناءهم ، ثم أتبع ذلك تعالى بأنهم يكتمون الحسنى وهم عالون به ، فبطل هذر هذا الجاهل المخدول والحمد لله
رب العالمين ، وقال عز وجل : " لا اكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي " (١)
فص تعالى على أن الرشد قد تبين من الغي عموماً .

وقال تعالى : " ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى " (٢) .

وقال تعالى : " الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً " (٣) . وهذا نص جلى من مخالفه كفر فى أن الكفار قد تبين لهم الحق والهدى فى التوحيد والنبوة ، وقد تبين له الحق فبيقين يدري كل ذى حىس سليم انه مصدق بلا شك بقلبه .

وقال تعالى : " فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً " (٤) .

قال أبو محمد : وهذا أيضاً نص جلى لا يحتمل تأويلاً على أن الكفار جحدوا بالسنتهم الآيات التى أتت بها الأنبياء - طيبهم الصلاة والسلام - واستيقنوا بقلوبهم انها حق ولم يجحدوا قدر أنها كانت ، وانما جحدوا انها - عند الله - فصيح ان الذى استيقنوا منها هو الذى جحدوا ، وهذا يبطل

(١) سورة البقرة الآية : ٢٥٦ .

(٢) سورة النساء الآية : ١١٥ .

(٣) سورة محمد الآية : ٣٢ .

(٤) سورة النمل الآية : ١٣ .

قول من قال من هذه الطائفة أنهم انما استيقنوا كونها وهى عند هم حيسسلا لا حقائق ان لو كان ذلك لكان هذا القول من الله تعالى كذبا تعالى الله عن ذلك ، لأنهم لم يجحدوا كونها وانما جحدوا انها من عند الله . وهذا الذى جحدوا هو الذى أستيقنوا بنص الآية .

وقال تعالى حاكيا عن موسى - عليه السلام - أنه قال لفرعون : " لقد طمت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والأرض بصائر " (١) . فمن قال ان فرعون لم يعلم ان الله تعالى حق ولا علم ان معجزات موسى حق من عند الله تعالى ، فقد كذب ربه تعالى وهذا كفر مجرد . وقد شغب بعضهم بأن هذه الآية قرئت لقد طمت - بضم التاء - .

قال أبو محمد . وكذا القراءتين حق من عند الله تعالى لا يجسوز أن يرد منهما شئ ، فنعلم موسى - عليه السلام - علم ذلك ، وفرعون لم ذلك ، فهذه نصوص القرآن . وأما من طريق المقول والمشاهدة والنظر نانا نقول لهم . هل قامت حجة الله تعالى على الكفار كما قامت على المؤمنين . بتبيين براهينه عز وجل لهم أم لم تكن حجة الله تعالى عليهم قط ؟ ان لم تبين الحق للكفار ، كفروا بلا خلاف من أحد . وعسى أن يذروا الكفار وخالفوا الاجماع . وان اقرروا ان حجة الله تعالى قد قامت على الكفار بان الحق تبين لهم صدقوا ورجعوا الى الحق والى قول أهل الاسلام ورواهان آخر ان كل أحد منا منذ عقلنا لم نزل نشاهد اليهود والنصارى فما سمعهم أحد الا يقرين بالله تعالى ونبوة موسى - عليه السلام - وان الله تعالى

أن الاستهزاء بالله تعالى ، أو بآياته ، أو برسول من رسله ، كفر مخرج عن
الايمان ■ ولم يقل تعالى في ذلك اني علمت ان في قلوبكم كفرا ، بل جعلهم
كفاراً بنفس الاستهزاء ■ ومن ادعى غير هذا فقد قول الله تعالى ما لم يقل
وكذب على الله تعالى ■

وقال عز وجل " انما النسي " زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا
يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله " (١) .

قال أبو محمد ■ يحكم اللغة التي بها القرآن ان الزيادة في الشئ
لا تكون البتة الا منه لا من غيره ، فصح ان النسي كفر وهو عمل من الاعمال
وهو تحليل ما حرم الله تعالى ، فمن أحل ما حرم الله تعالى وهو عالم بأن
الله تعالى حرمه فهو كافر بذلك الفصل نفسه ■ وكل من حرم ما أحل الله
تعالى فقد أحل ما حرم الله عز وجل ■ لأن الله تعالى حرم على الناس
أن يحرموا ما أحل الله ■ وأما خلاف الاجماع فان جميع أهل الاسلام
لا يختلفون فيمن أعلن جحد الله تعالى ، أو جحد رسوله - صلى الله عليه
وسلم - ■ ثانه محكوم له بحكم الكفر قطعا ، أما القتل وأما أخذ الجزية
وسائر الاحكام الكفروما شك قط أحد في هل هم في باطن أمرهم مؤمنون
أم لا ؟ ولا فكروا في هذا لا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا أحد من
أصحابه ولا أحد ممن بعدهم .

هو به مصدق بالله تعالى . وليس بذلك مؤمنا ولا فيه ايمان كما أمرنا
الله تعالى لا كما أمر جهنم ولا شجرى .

قال أبو محمد : فبطل هذا القول المتفق على تكفير قائله ، وقد نص
على تكفيرهم أبو عبيد القاسم فى كتابه المعروف برسالة الايمان ، وغيره . ولنا
كتاب كبير نقضنا فيه شبه أهل هذه المقالة الفاسدة . كتبناه على رجل
منهم يسمى عطف بن دنانس من أهل فيروان افرقية ، والله تعالى
التوفيق .

قال أبو محمد : وأما من قال ان الايمان انما هو الاقرار باللسان
فانهم احتجوا بأن النبى - صلى الله عليه وسلم - وجميع أصحابه - رضى الله
عنهم - وكل من بعدهم قد صح اجماعهم على أن من أعلن بلسانه بشهادته
الاسلام فانه عند هم مسلم محكوم له بحكم الاسلام ، يقول رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - فى الأمة السوداء : اعتقها فانها مؤمنة ، وقوله - صلى الله
عليه وسلم - لعمه أبى طالب : قل كلمة أحاج لك بها عند الله عز وجل .

قال أبو محمد . وكل هذا لا حجة لهم فيه ، أما اجماع المذكور
فصحيح . وانما حكينا لهم بحكم الايمان فى الظاهر ولم تقطع على انه عند الله
تعالى مؤمن . وهكذا قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . ((أمسرت
أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ، ويؤمنوا بما أرسلت به . فإذا
فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها . وحسابهم على الله)) .

وقال - عليه السلام - : ((من قال لا اله الا الله مخلصا من قلبه . . .)) .

ثم أخبر تعالى بالمؤمنين من هم ؟ وأنهم الذين آمنوا وأيقنوا بالسنتهم
قلوبهم معا . وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم . وأخبر تعالى
أن هؤلاء هم الصادقون .

قال أبو محمد : ويلزمهم أن المنافقين مؤمنون لا قرارهم بالإيمان بالسنتهم
وهذا قول مخرج عن الإسلام .

وقد قال تعالى : " أن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم
جميعا " (١) .

وقال تعالى : " .. إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله
والله يعلم أنك لرسوله والله يشهد أن المنافقين لكاذبون اتخذوا إيمانهم
جنة فصدوا عن سبيل الله . انهم ساء ما كانوا يعملون ، ذلك بأنهم آمنوا
ثم كفروا فطبع على قلوبهم " (٢) . فقطع الله تعالى عليهم بالكفر كما ترى
لأنهم أبطنوا الكفر .

قال أبو محمد : وهذان آخر . وهوان الاقرار باللسان دون عقد
القلب لا حكم له عند الله عز وجل ، لأن احدا منا يلفظ بالكفر حاكيا وقارئا لسه
في القرآن ، فلا يكون بذلك كافرا حتى يقر أنه عقده .

قال أبو محمد : فإن احتج بهذا أهل المقالة الأولى . وقالوا : هذا
يشهد بأن الاعلان بالكفر ليس كفرا . قلنا له والله تعالى التوفيق : قد قلنا
أن التسمية ليست لنا ، وإنما هي لله تعالى ، فلما أمرنا تعالى بتسلاوة

(١) سورة النساء الآية : ١٤٠ .

(٢) سورة المنافقين الآية ١-٣ .

هرهان آخر ، وهو قوله تعالى : " انما المؤمنون الذين آمنوا بالله
رسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم
الصادقون " (١) .

فنص الله تعالى على الايمان أنه شيء قبل نفي الارتباب ، ونفسي
الارتباب لا يكون ضرورة الا بالقلب وحده ، فصح ان الايمان ان هو قبل نفسي
الارتباب شيء آخر غير نفي الارتباب ، والذي قبل نفي الارتباب هو القول
باللسان ثم التصديق بالقلب والجهاد مع ذلك بالبدن والنفس والمال ، فلا يتم
الايمان بنص كلام الله عز وجل الا بهذه الأقسام كلها ، فخطئ بهذا النص
قول من زعم ان الايمان هو التصديق بالقلب وحده ، أو القول باللسان وحده ،
أو كلاهما فقط دون المصل بالبدن .

هرهان آخر وهو أن نقول لهم أغبرونا عن أهل النار المخلدين فيها
الذين ماتوا على الكفر ، أنهم حين كونهم في النار عارفون بقلوبهم حقيقة
التوحيد والنبوة الذي بجحدهم لكل ذلك ادخلوا النار ، وهل هم حينئذ
مقرون بذلك بالسنتهم أم لا ؟ ولا بد من احدهما ، فان قالوا هم عارفون بكل
ذلك مقرون به بالسنتهم وقلوبهم ، قلنا انهم مؤمنون أم غير مؤمنين ؟ فسان
قالوا هم غير مؤمنين ، قلنا قد تركتم قولكم : ان الايمان هو المعرفة بالقلوب
أو الاقرار باللسان فقط أو كلاهما فقط ، فان قالوا هذا حكم الآخرة ، قلنا لهم
فاذا جوزتم نقل الاسماء عن موضوعها في اللغة في الآخرة فمن أين منعتم من ذلك

فى الدنيا ولم تجوزوه لله عز وجل فيها وليس فى الحماقة أكثر من هذا ، وان قالوا
 بل هم مؤمنون . قلنا لهم : فالنار اذا أعدت للمؤمنين لا للكافرين وهى
 دار المؤمنين بخلاف القرآن والسنن وجماع أهل الاسلام المتقين . وان قالوا
 بل هم غير عارفين بالتوحيد ولا بصحة النبوة فى حال كونهم فى النار اكذبهم
 نصوص القرآن وكذبوا ربهم عز وجل فى اخباره انهم عارفون بكل ذلك ،
 هاتفون به بالسنتهم راغبون فى الرجعة والاقالة ، نادون على ما سلف منهم ،
 وكذبوا نصوص المحقول ، وجاهرُوا بالمحال ، ان جعلوا من شاهد القياس
 والحساب والجزاء غير عارف بصحة ذلك ، فصح بهذا انه لا ايمان ولا كفر
 الا ما سماه الله تعالى ايمانا وكفرا وشركا فقط ، ولا مؤمن ولا كافر ولا مشرك
 الا من سماه الله تعالى بشىء من ذلك ، اما فى القرآن ، واما على لسان
 النبى - صلى الله عليه وسلم - .

قال أبو محمد : واما من قال ان الايمان هو الحق بالقلب والاقرار
 باللسان دون العمل بالجوارح فلا نكفر من قال بهذه المقالة ، وان كانت
 خطأ ودعة ، واحتجوا بأن قالوا : اخبرونا عن قال لا اله الا الله محمدا
 رسول الله وبرىء من كل دين حاشا الاسلام وصدق بكل ما جاء به النبى
 - صلى الله عليه وسلم - واعتقد ذلك بقلبه ومات أثر ذلك أمؤمن هو أم لا ؟
 فان جابنا انه مؤمن بلى شك عند الله عز وجل . وعندنا قالوا فأخبرونا أناقص
 الايمان هو أم كامل ؟ قالوا فان قلتم انه كامل الايمان فهذا قولنا ، وان قلتم
 انه ناقص الايمان سألتناكم ماذا نقصه من الايمان ؟ وماذا من الايمان ؟

قال أبو محمد : فجوابنا هالـه تعالى التوفيق ، انه مؤمن ناقص
الايـان ، بالا ضافة الى من له ايمان زائد بأعمال لم يخطها . هذا وكل واحد
فهو ناقص الايمان بالا ضافة الى من هو أفضل منه أعمالا منه حتى يبلغ الأمر
الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذي لا احد اتم منه ايمانا بمعنى أحسن
أعمالا منه . وأما قولهم ما الذي نقصه من الايمان . فانه نقصه الاعمال التي
عطها غيره ، والتي ربنا عز وجل اطم بمقاديرها .

قال أبو محمد : وما يبين ان اسم الايمان في الشريعة منقول عن
موضوعه في اللغة . وان الكفر أيضا كذلك . فان الكفر في اللغة التغطية ،
وسمى الزراع كافرا لتغطيته الحب . وسمى الليل كافرا لتغطيته كل شيء .
قال الله عز وجل : " فاستغلظ فاستوى على سوتـه يعجب الزراع " (١) .
يقال تعالى : كمثل فيـه أعجب الكفار نباته " (٢) . يعنى الزراع .

وقال لبيد بن ربيعة :

يـنـها ألقـت زكاة في كافر

يعنى الليل .

ثم نقل الله اسم الكفر في الشريعة الى جحد الربيعة وجحد نبوة من
الأنبياء صحت نبوته في القرآن ، أو جحد شيئا ما أتى به رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - ما صح عند جاحد بنقل الكافة أو عمل شيء قام البرهان بـان
الحمل به كفر ما قد بيناه في كتاب الايمان . والحمد لله رب العالمين .

(١) سورة الفتح الآية : ٢٩ .

(٢) سورة الحديد الآية : ٢٠ .

فلوان انسانا قال ان محمدا - عليه الصلاة والسلام - كافر ■ كل من
 تهمه كافر وسكت ■ وهو يريد كافرين بالظاغوت ■ كما قال تعالى : " فمن
 يكفر بالظاغوت فهو من بالله فقد استمسك بالمرءة الوثقى لا انفصام لها " (١) .
 لما اختلف أحد من أهل الاسلام في أن قائل هذا محكوم له بالكفر وهو يريد
 مؤمنون بدين الكفر ■ فصح عند كل ذي مسكة من يتحيزان اسم الايمان
 والكفر منقولان في الشريعة عن موضوعهما في اللغة بيقين لا شك فيه ■ وأنسه
 لا يجوز ايقاع اسم الايمان المطلق على معنى التصديق بأي شيء صدق به المرء
 ولا يجوز ايقاع اسم الكفر على معنى التغطية لأي شيء " غطاء المرء " ■ لكن
 على ما أوقع الله تعالى عليه اسم الايمان واسم الكفر ■ ولا مزيد ■ وثبت يقيننا
 ان ما عدا هذا ضلال مخالف للقرآن وللمسنن ولا جماع أهل الاسلام أولهم
 عن آخرهم والله تعالى التوفيق ■

وقى حكم التصديق على حاله في اللغة لا يختلف في ذلك انسى
 ولا جنى ولا كافر ولا مؤمن فكل من صدق بشيء فهو مصدق به ■ فمن صدق
 بالله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ولم يصدق بما لا يتم الايمان
 الا به فهو مصدق بالله تعالى أو برسوله - صلى الله عليه وسلم - وليس مؤمنا
 ولا مسلما لكنه كافر مشرك لما ذكرنا ■ والله تعالى التوفيق ■ والحمد لله
 رب العالمين ■

"اعتراضات للمرجفة الطبقات الثلاث المذكورة"

(١) الاعتراض الأول :

قال أبو محمد : ان قال قائل أليس الكفر ضد الايمان ، قلنسما
والله تعالى التوفيق : اطلاق هذا القول خطأ ، لأن الايمان اسم
مشارك يقع على معان شتى كما ذكرنا ، فمن تلك المعانى شئ " يكون
الكفر ضدا له ، ومنها ما يكون الفسق ضدا له لا الكفر ، ومنها
ما يكون الترك ضدا له لا الكفر ، ولا الفسق ، فأما الايمان الذى يكون
الكفر ضدا له فهو المقدر بالقلب والقرار باللسان ، فان الكفر
ضد لهذا الايمان ، وأما الايمان الذى يكون الفسق ضدا له لا الكفر
فهو ما يكون من الاعمال مفروضا ، فان تركه ضد للعمل وهو فسق
لا كفر ، وأما الايمان الذى يكون الترك ضدا فهو كل ما كان من
الاعمال تطوعا ، فان تركه ضد للعمل به وليس فسقا ولا كفرا ، برهان
ذلك ما ذكرناه من ورود النصوص بتسمية الله عز وجل اعمال البر كلها
ايمانا وتسميته تعالى ما سى كفرا ، وما سى فسقا ، وما سى معصية ،
وما سى اباحة لا معصية ولا كفرا ولا ايمانا ، وقد قلنا ان التسمية
لله عز وجل لا لأحد غيره ، فان قال قائل منهم أليس جحد الله عز وجل
بالقلب فقط لا باللسان كفرا ، فلا بد من نعم قال ، فيجب على هذا
أن يكون التصديق باللسان وحده ايمانا .

فجوابنا والله تعالى التوفيق ان هذا كان يصح لكم لو كان

التصديق بالقلب وحده أو باللسان وحده ايمانا . وقد أوضحنا آنفا انه ليس بشئ* من ذلك على انفراد ايمانا . وانه ليس ايمانا الا ما ساء الله عز وجل ايمانا وليس الكفر الا ما ساء الله عز وجل كفرا فقط . فان قال قائل من أهمل الطائفة الثالثة أليس جحدا لله تعالى بالقلب واللسان هو الكفر كله ، فكذلك يجب أن يكون الاقرار بالله تعالى باللسان والقلب هو الايمان كله ، قلنا والله تعالى نتأيد ليس شئ* ما قلتم ، بل الجحد لشئ* ما صرح البرهان انه لا ايمان الا بتصديقه كفر ، والنطق بشئ* من كل ما قام البرهان عليه ان النطق به كفر كفر ، والحمل بشئ* ما قام البرهان بأنه كفر كفر ، فالكفر يزيد ، وكلما زاد فيه فهو كفر ، والكفر ينقص وكله مع ذلك ما بقى منه وما نقص . فكله كفر . ومضى الكفر أعظم وأشد وأشنع من بعض ، وكله كفر وقد أخبر تعالى عن بعض الكفر ، فقال تعالى : * تكاد السموات يتفطرن من كثرة الدخان . ومتشقق الأرض وتخر الجبال هدا (١) .

وقال عز وجل : * هل تجزون الا ما كنتم تعملون (٢) .

ثم قال : * ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار (٣) .

وقال تعالى : * ادخلوا آل فرعون أشد العذاب (٤) .

فأخبر تعالى أن قوما يضاعف لهم العذاب فان كل هذا قول الله

عز وجل وقوله الحق ، فالجزاء على قدر الكفر بالنص ، ومضى الجزاء أشد

(١) سورة مريم الآية : ٩٠ .

(٢) سورة النمل الآية : ٩٠ .

(٣) سورة النساء الآية : ١٤٥ .

(٤) سورة غافر الآية : ٤٦ .

من بعض بالنصوص ضرورة ■ ولا يمان أيضا يتفاضل بنصوص صحاح وردت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والجزاء عليه في الجنة يتفاضل بلا خلاف ■ فان قال من الطبقتين الأولى والى من قولكم ■ من عرف الله عز وجل ■ والنبي - صلى الله عليه وسلم - وأقربهما بقلبه فقط ، الا انه منكر بلسانه لكل ذلك أولبعضه فانه كافر ، وكذلك من قولكم ان من أقرب الله عز وجل ورسوله - صلى الله عليه وسلم - بلسانه فقط ، الا انه منكر بقلبه لكل ذلك أولبعضه ، فانه كافر .

قال أبو محمد ■ فجوابنا نعم هكذا نقول قالوا فقد وجب من قولكم اذا كان بما ذكرنا كافرا ان يكون فعله ذلك كفرا ، ولا بد ان لا يكون كافرا الا بكفره ، فيجب على قولكم ان الاقرار بالله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - بالقلب كفر ■ ولا بد ويكون الاقرار بالله تعالى أيضا ، ورسوله - صلى الله عليه وسلم - باللسان أيضا كفر ■ ولا بد وأنتم تقولون انهما ايمان فقد وجب على قولكم ان يكونا كفرا ايمانا معا ، وفاطهما كافرا مؤمنا معا وهذا كما تقولون .

قال أبو محمد : فجوابنا والله تعالى التوفيق ■ ان هذا شغب ضعيف والزام كاذب سموه ، لأننا لم نقل قط ان من اعتقد وصدق بقلبه فقط بالله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - وانكر بلسانه ذلك أولبعضه ، فسان اعتقاده لتصديق ذلك كفر ولانه بذلك كان بذلك كافرا ، وانما قلنا انه كفر بترك اقراره بذلك بلسانه ، فهذا هو الكفر ■ وه صار كافرا ، وه أبساح الله تعالى دمه ، أوأخذ الجريمة منه باجماعكم معنا ■ واجماع جميع

قال أبو محمد : فجوابنا والله تعالى التوفيق : اننا نقول ونصرح أنه ليس بعض الايمان ايمانا أصلا ، بل الايمان متركب من أشياء اذا اجتمعت صارت ايمانا كالمليق ليس السواد وحده بلقا ولا البياض وحده بلقا ، فسا اذا اجتمعا صارا بلقا ، وكالباب ليس بالخشب وحده بابا ، ولا السامير وحده ساما بابا ، فاذا اجتمعا على شكل سمى حينئذ بابا ، وكالصلاة ، فان القيام وحده ليس صلاة ولا الركوع وحده صلاة ولا الجلوس وحده صلاة ، ولا القراءة وحدها صلاة ، ولا الذكر وحده صلاة ، ولا استقبال القبلة وحده صلاة أصلا . فاذا اجتمع كل ذلك سمي المجتمع حينئذ صلاة ، وكذلك الصيام المفترض والمندوب اليه ليس صيام كل ساعة من النهار على انفرادها صياما ، فاذا اجتمع صيامها كلها يسمى صياما ، وقد يقع في اليوم الأكل والجماع والشراب سهوا ، فلا يمنع ذلك من أن يكون صيامه صحيحا ، والتسمية لله عز وجل كما قدمنا ، لا لأحد دونه ، بل من الايمان شيء اذا انفرد كان كفرا ، كمن قال مصدقا بقلبه لا اله الا الله محمدا رسول الله ، بهذا ايمان ، فلو انفرد لا اله وسكت سكوت قطع كفر بلا خلاف من أحد ثم تسألهم فتقول لهم : فاذا انفرد صيامه أو صلاته دون ايمان أهى طاعة ، فمن قولهم لا فقد صاروا فيها أرادوا أن يموهوا به علينا من أن أبعاض الطاعات اذا انفردت لم تكن طاعة بل كانت معصية ، واذا اجتمعت كانت طاعة .

قال أبو محمد : فان قالوا اذا كان النطق باللسان ايمانا فيجب اذا عدم النطق بأن يسكت الانسان بعد اقراره ان يكون سكوته كفرا ، فيكون بسكوته كافرا ، قلنا ان هذا يلزمنا عندكم فما تقولون ان سألكم أصحاب

محمد بن كرام فقالوا لكم : اذا كان الاعتقاد بالقلب هو الايمان عندكم
فيجب اذا سبى عن الاعتقاد واحضاره ذكره اما فى حال حديثه مع من
يتحدث أو فى حال فكره أو نومه ان يكون كافرا وأن يكون ذلك السبى
كفرا ، فجوابهم انه محمول على ما صح منه من الاقرار باللسان .

قال أبو محمد : ونقول للجهمية والأشعرية فى قولهم ان جسد
الله تعالى وشتمه : وجحد الرسول - صلى الله عليه وسلم - اذا كان كل ذلك
باللسان فانه ليس كفرا : لكنه دليل على ان فى القلب كفرا .

أخبرونا عن هذا الدليل ذكرتم : أنظّمون به فتثبتونه يقينا ولا تشكون
ان فى قلبه جحدا للربوبية وللنبوة أم هو دليل يجوز ويدخله الشك ، ويمكن
ان لا يكون فى قلبه كفر؟ ولا بد من احدهما : فان قالوا انه دليل لا نقطع به
تطمعا ، ولا نثبت يقينا قلنا لهم ، فما بالكم تحتجون بالظن الذى قال الله
تعالى فيه : " ان يتهمون الا الظن وان الظن لا يبنى من الحق شيئا " (١) .

وأعجب من هذا انكم قلتم ان اعلان الكفر انما قلنا انه دليل على ان فى
القلب كفر : لأن الله تعالى سماهم كفارا ، فلا يمكننا رد شهادة الله تعالى
فماذ هذا البلاء عليكم : لأنكم قطعتم ان شهادة الله عز وجل ثم لم تصدقوا
شهادته ولا قطعتم بها : بل شككتم فيها ، وهذا تكذيب من الاخفاء به ،
وأما نحن فمماذ الله من أن نقول أو نعتقد ان الله تعالى شهد بهذا قط ، بل
من ادعى ان الله شهد بأن من أعلن الكفر فانه جاحد بقلبه ، ففقد

كذب على الله عز وجل ، واغترى عليه ، بل هذه شهادة الشيطان التي أضل بها أوليائه ، وما شهد الله تعالى الا بضد هذا ، وأنهم يعرفون الحق ويؤمنونه ويعرفون الله تعالى حق ، وان محمدا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حقا ، ويظهرون بالسنتهم خلاف ذلك وما ساءهم الله عز وجل كفار الا بما ظهر منهم بالسنتهم وأفعالهم كما فعل بائليس وأهل الكتاب وغيرهم وان قالوا بل يثبت بهذا الدليل ونقطع به ونوقن ان كل من أعلن بما يوجب اطلاق اسم الكفر عليه في الشريعة فانه جاحد بقلبه ، قلنا لهم والله تعالى التوفيق ، هذا باطل من وجوه :-

- (١) انه دعوى بلا برهان .
- (٢) انه علم غيب لا يحله الا الله عز وجل ، والذي ينسره ، وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((اني لم أبحث لأشق عن قلوب الناس)) فدعى هذا مدعى علم الغيب ، ومدعى علم الغيب كاذب .
- (٣) ان القرآن والسنة كما ذكرنا قد جاءت النصوص فيهما بخلاف هذا ، كما تلونا قبل .
- (٤) ان كان الأمر كما تقولون فمن أين اقتصرتم بالايان على عقد القلب فقط ولم تراعوا اقرار اللسان وكلاهما عندكم مرتبط بالآخر لا يمكن انفادهما وهذا يهطل قولكم انه اذا اعتقد الايمان بقلبه لم يكن كافرا باعلانه الكفر فجوزتم أن يكون يحملن الكفر من يظن الايمان فظهر تناقض مذهبهم وعظيم فساد .

(٥) انه كان يلزمهم اذا كان اعلان الكفر باللسان دليلا على الجحد بالقلب والكفر به ولا بد فان اعلان الايمان باللسان يجب أيضا أن يكون دليلا قاطعا بآث ولا بد على أن في القلب ايمانا وتصديقا لا شك فيه ، لأن الله تعالى سعى هو لا مؤمنين كما سعى أولئك كفارا ولا فرق بين الشهادتين ، فان قالوا : ان الله تعالى قد أخبر عن المنافقين المحلنين بالايان المبطنين للكفر والجحد قبل لهم ، وكذلك أعلمنا تعالى وأخبرنا ان ابليس وأهل الكتاب والكفار بالنبوة انهم يعلنون الكفر ويبطنون التصديق ويؤمنون بالله تعالى حق ، وان رسوله حق يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ولا فرق وكذا ما موهتم به من الباطل والكذب في هؤلاء أمكن الكرامية مثله سواء بسواء في المنافقين وقالوا لم يكفروا قط بابطانهم الكفر ، لكن لما سماهم الله بأنهم آمنوا ثم كفروا ، علمنا انهم نطقوا بعد ذلك بالكفر ، والجحد بشهادة الله تعالى بذلك ، كما ادعيتم انتم شهادة تعالى على ما في نفوس الكفار ولا فرق .

قال أبو محمد : وكلتا الشهادتين من هاتين الطائفتين كذب على الله عز وجل وما شهد الله عز وجل قط على ابليس وأولى الكتاب بالكفر الا بما أعلنوه من الاستغفاف بالنبوة وآدم والنبي - صلى الله عليه وسلم - فقط ، ولا شهد تعالى قط على المنافقين بالكفر الا بما أبطنوه من الكفر فقط ، وأما هذا فتحرير للكلم عن مواضعه وافك مفترى ، فنحوز بالله من الخذلان .

قال أبو محمد : ونظروا قلوبهم قالوا مثل هذا ان يقول رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - لا يدخل هذا الدار اليوم الا كافر . أو يقول كل من
دخل هذا الدار اليوم فهو كافر ، قالوا : قد دخول تلك الدار دليل على
أن يعتقد الكفر لا أن دخول الدار كفر .

قال أبو محمد : وهذا كذب وتمويه ضعيف بان دخول تلك الدار
في ذلك اليوم كفر محض مجرد ، وقد يمكن ان يكون الداخل فيها مصدقا
بالله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - الا ان تصد يقه ذلك قد حبط
بدخوله الدار ، برهان ذلك أنه لا يختف اثنتان من أهل الاسلام - صلى
أن دخول تلك الدار لا يحل البتة لعائشة ، ولا لأبي بكر ، ولا لعلي ،
ولا لأحد من أزواج النبی - صلى الله عليه وسلم - ولا لأحد من أصحابه
- رضی الله عنهم - كما ان الله تعالى قد نص على أنه علم ما في قلوبهم وأنزل
المسكينة عليهم ، وإن ذلك كذلك فقد وجب ضرورة بلى شك بنفس دخولهم
فيها ولحبط ايمانهم . فان قالوا : لو دخلها هؤلاء لم يكفروا كانوا هم
قد كفروا . لأنهم بهذا القول قاطعون بأن كلامه - صلى الله عليه وسلم -
كذب في قوله لا يدخلها الا كافر ، وأحتج بعضهم في هذا المكان : يقول
الأخطل النصراني لعنه الله ان يقول :

ان الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلا

قال أبو محمد : فجوابنا على هذا الاحتجاج ان نقول : طمسون طمسون قائل هذا البيت ، وطمعون طمعون من جمل قول هذا النصراني حجة في دين الله عز وجل ، وليس هذا من باب اللغة التي يحتج فيها بالمريسي وان كان كافرا ، وانما هي قضية عقلية ، فالحقل والحسن يكذبان هـذا البيت ، وقضية شرعية ، فالله عز وجل أصدق من النصراني اللعين ، ان يقول الله عز وجل : " يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم " (١) . فقد أخبر عز وجل بأن من الناس من يقول بلسانه ما ليس في قواد ، بخلاف قول الاخطل لعنه الله : ان الكلام لغى الفواد واللسان دليل على الفواد فاما نحن فنصدق الله عز وجل ، ونكذب الاخطل ، ولعن الله من يجمع الاخطل حجة في دينه ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

فان قالوا : ان الله عز وجل قال : " ولتعرفنهم في لحن القول " (٢) . قلنا : لولا ان الله عز وجل عرفه بهم ودله عليهم بلحن القول ما كان لحسن قولهم دليلا عليهم ، ولم يطلق الله تعالى هذا على كل أحد ، بل على أولئك خاصة ، بل قد نص تعالى على آخرين بخلاف ذلك ، ان يقول : " ومن هن هولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم " (٣) . فهو لا من أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق ، لم يعلمهم قط رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بلحن قولهم ، ولو ان الناس

(١) سورة آل عمران الآية : ١٦٧ .

(٢) سورة محمد الآية : ٣٠ .

(٣) سورة التوبة الآية : ١٠١ .

لم يضربوا قط كلام ربهم تعالى بحضه ببعض وأخذوه كله على مقتضاه
لا هتدوا ولكن " من يهده الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا
مرشدا " (١) .

وقد قال عز وجل : " ان الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين
لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا
ما نزل الله سننطيمكم في بعض الأمر والله يعلم أسرارهم فكيف اذا توفتهم
الملائكة يضربون وجوههم وأديبارهم ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله
وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم " (٢) . فجعلهم الله مرتدين كفارا بحسد
علمهم الحق ، وحده أن تبين لهم الهدى بقوله للكفار ما قالوا فقط .

وأخبرنا تعالى أنه يعرف أسرارهم ولم يقل تعالى انها جحد أو تصديق
بل قد صح ان في سرهم التصديق ، لأن الهدى قد تبين لهم ، ومن تبين
له شئ فلا يمكن البتة أن يجحده بقلبه أصلا ، وأخبرنا تعالى أنه قد
أحبط أعمالهم باتباعهم ما أسخطه وكرهيتهم رضوانه .

وقال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي
ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم
لا تشعرون " (٣) . فهذا نص جلي ، وخطاب للمؤمنين بان ايمانهم يبطل
جملة أعمالهم تحبط برفع أصواتهم فوق صوت النبي - صلى الله عليه وسلم -

(١) سورة الكهف الآية : ١٧ .

(٢) سورة محمد الآية : ٢٤ - ٢٨ .

(٣) سورة الحجرات الآية : ٢ .

وجحد كان منهم أصلا ، ولو كان منهم جحد لشحروا له . والله تعالى أخبرنا بأن ذلك يكون وهم لا يشعرون ، فصح ان من أعمال الجسد ما يكون كفسرا مبطلا لا يمان فاعله جملة . ومنه ما لا يكون كفرا ، لكن على ما حكم الله تعالى به في كل ذلك ولا مزيد .

قال أبو محمد . فان قال قائل من أين قلتم أن التصديق لا يتفاضل ونحن نجد خضرة أشد من خضرة ، وشجاعة أشد من شجاعة ، لا سيما والشجاعة والتصدق كصفات النفس معا .

فالجواب والله تعالى التوفيق . ان كل ما قبل من الكيفيات الأشد والأضعف فانما يقبلها بمزاج بداخله من كيفية أخرى ، ولا يكون ذلك الا فيما بينه وبين ضده منها وسائط قد تازج كل واحد من الضدين ، أو فيما جاز امتزاج الضدين فيه . كما نجد بين الخضرة والبياض وسائط من حمرة وصفرة تازجهما فتولد حينئذ بالمزججة الشدة والضعف . وكما الصحة التي هي اعتدال مزاج المصنوع ، فانما مزاج ذلك الاعتدال فضل ما كان من مرضه بحسب ما مزجه في الشدة والضعف . والشجاعة استسهال النفس للثبات والاقسدام عند المعارضة في اللقاء ، فانما ثبت الاثنان فاثباتا واحدا واقداما مستويهما في الشجاعة سواء . وانما ثبت احدهما أو أقدم فوق ثبات الآخر واقدامه كان أشجع منه ، وكان الآخر قد مزج ثباته واقدامه جبن .

وأما ما كان من الكيفيات لا يقبل المزاج أصلا فلا سهيل الى وجود التفاضل فيه ، وكل ذلك على حسب ما خلقه الله عز وجل من كل ذلك ولا مزيد .

كاللون فإنه لا سبيل الى أن يكون لون أشد دخولا في انه لون من لـون
آخر ، ان لو مانج التصديق غيره لصار كذبا في الوقت ، ولو مانج التصديق
شيء غيره لصار شكاً في الوقت وطبل التصديق جملة ، والله تعالى
التوفيق .

والايمان قد قلنا انه ليس هو التصديق وحده ، بل أشياء مع التصديق
كثيرة ، فانما دخل التفاضل في كثرة تلك الاشياء وقلتها وفي كيفية ايادها
والله تعالى التوفيق .

وهكذا قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((انه يخرج من النار
من في قلبه مثقال شحيرة من ايمان الى أدنى أدنى من ذلك)) انما أراد
- عليه السلام - من قصد الى عمل شيء من الخير أو هم به ولم يحمله بعد أن
يكون مصدقا بقلبه بالا سلام مقرا بلسانه كما في الحديث المذكور ((من قال
لا اله الا الله وفي قلبه مثقال كذا . .)) .

قال أبو محمد : ومن النصوص على أن الاعمال ايمان قول الله تعالى :
" فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم
حرجا مما قضيت وسلموا تسليما " (١) . فقص تعالى لنا جلليا لا يحتسب
تأويلا ، وأقسم تعالى بنفسه أنه لا يؤمن أحد الا من حكم رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - فيما شجر بينه وبين غيره ثم يسلم لما حكم به - عليه السلام - ولا يجد
في نفسه حرجا مما قضى ، وهذه كلها أعمال باللسان والجوارح غير التصديق
بلا شك وفي هذا كفاية لمن عسس .

قال أبو محمد : ومن الحجب قولهم ■ ان الصلاة والصيام والزكاة ليست ايماناً ■ لكنها شرائع الايمان .

قال أبو محمد ■ هذه تسمية لم يأذن الله تعالى بها ، ولا رسوله - صلى الله عليه وسلم - ■ ولا أحداً من الصحابة - رضی الله عنهم - ■ بل الاسلام هو الايمان ، وهو الشرائع ، والشرائع هي الايمان ■ والا سلام . والله تعالى التوفيق .

قال أبو محمد : واختلف الناس في الكفر والشرك ، فقالت طائفة هي اسمان واقمان على معنيين ، وان كل شرك كفر ■ وليس كل كفر شركاً ، وقال هؤلاء : لا شرك الا قول من جعل لله شريكاً ■ قال هؤلاء : اليهود والنصارى كفاراً لا مشركون ، وسائر الملل كفار مشركون ■ وهو قول أبي حنيفة وغيره ، وقال آخرون : الكفر والشرك سواء ■ وكل كافر فهو مشرك ■ وكل مشرك فهو كافر ، وهو قول الشافعي وغيره .

قال أبو محمد : واحتجت الطائفة بقول الله عز وجل ■ " لم يكسبن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين . . " (١) . قالوا ■ ففسر الله تعالى بين الكفار والمشركين ، وقالوا ■ لفظة الشرك مأخوذة من الشريك فمن لم يجعل لله تعالى شريكاً فليس مشركاً .

قال أبو محمد ■ هذه عمدة حججهم ما نعلم لهم حجة غير هاتين ■

قال أبو محمد : أما احتجاجهم بقول الله عز وجل : " لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين . " (١) ، فلولم يأت في هذا المعنى غير هذا المعنى غير هذه الآية لكانت حجتهم ظاهرة ، لكن الذي أنزل هذه الآية هو القائل : " اتخذوا أبحارهم وديانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا الها واحدا " (٢)

وقال تعالى : " يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهيم من دون الله " (٣) .

وقال تعالى عنهم أنهم قالوا : " ان الله ثالث ثلاثة " (٤) . وهذا كله تشريك ظاهر لا خفاء فيه ، فان قد صح الشرك والتشريك في القرآن من اليهود والنصارى فقد صح أنهم مشركون ، وان الشرك والكفر اسمان لمعنى واحد . وقد قلنا ان التسمية لله عز وجل لا لنا ، فان ذلك كذلك ففسد صح ان قوله تعالى : " إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين " (٥) كقوله تعالى : " ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا " (٦) ولا خلاف بين أحد من أهل الاسلام في أن المنافقين كفار .

(١) سورة البينة الآية : ٥ .

(٢) سورة التوبة الآية : ٣١ .

(٣) سورة المائدة الآية : ١١٦ .

(٤) سورة المائدة الآية : ٧٣ .

(٥) سورة البينة الآية : ٥ .

(٦) سورة النساء الآية : ١٤٠ .

وكقوله تعالى : " قل من كان عدوا لله ولأوليائه وللمؤمنين وللمؤمنات وللمكة وللمكة " (١) . ولا خلاف في أن جبريل وميكائيل من حملة الملائكة .

وكقوله تعالى : " فيهما فاكهة ونخل ورمان " (٢) . والرمان : الرمان من الفاكهة ، والقرآن نزل بلغة العرب ، والعرب تميم الشيء باسمه ، وإن كانت قد اجملت ذكره تأكيداً لا مره ، فبطل تعلق من تعلق بتفريق الله تعالى بين الكفار والمشركين في اللفظ . والله تعالى التوفيق .

وأما احتجاجهم بأن لفظ الشرك مأخوذ من الشركاء ، فقد قلنا ان التسمية لله عز وجل لا لأحد دونه . وله تعالى أن يوقع أي اسم شاء على أي مسمى شاء ، برهان ذلك ان من أشرك بين عديدين له في عمل مسا ، أو بين اثنين في هبة وهبها لهما ، فإنه لا يطلق عليه اسم مشترك ، ولا يحل أن يقال ان فلانا أشرك ، ولا أن عمله شرك ، فصح أنها لفظة منقولة أيضاً عن موضوعها في اللغة ، كما ان الكفر لفظة منقولة أيضاً عن موضوعها السعي ما أوقعها الله تعالى عليه . والتصحب من أهل هذه المقالة ، وقولهم ان النصارى ليسوا مشركين . وشركهم أظهر وأشهر من أن يجهله أحد ، لأنهم يقولون كلهم بعبادة الآب والابن روح القدس ، وإن المسيح اله حق ، ثم يجعلون البراهمة مشركين وهم لا يقرون إلا بالله وحده ، ولقد كان يلزم أهل هذه المقالة ألا يجعلوا كفاراً إلا من جحد الله تعالى فقط .

(١) سورة البقرة الآية : ٩٧ .

(٢) سورة الرحمن الآية : ٦٨ .

فان قال قائل : كيف اتخذ اليهود والنصارى أربابا من دون الله وهم ينكرون هذا ■

قلنا والله تعالى التوفيق : ان التسمية لله عزوجل ، فلما كان اليهود والنصارى يحرمون ما حرم احبارهم ورجالهم ويحلون ما أحلوا كانت هذه ربهية صحيحة قد دانوا بها ، وسمى الله تعالى هذا الحمل اتخاذ أرباب من دون الله وعبادة ، وهذا هو الشرك بلا خلاف ■

كما سمي كفرهم بأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهي ناسخ لما هم عليه كفر بالله عزوجل ■ وان كانوا مصدقين به تعالى ، لكن لما أحبط الله تعالى تصديقهم سقط حكمه جملة ■ فان قالوا : كيف تقولون ان الكفار مصدقون بالله تعالى ■ والله تعالى يقول : " لا يصلاحها الا الأشقى السذى كذب وتولى " (١) .

ويقول تعالى : " واما ان كان من المكذبين فالضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم " (٢) .

قلنا والله تعالى نتأيد ■ ان كل من خرج الى الكفر بوجه من الوجوه فلا بد له من أن يكون مكذبا بشئ مما لا يصح الاسلام الا به ■ أو رد أمرا من أمور الله عزوجل لا يصح الاسلام الا به ■ فهو مكذب بذلك الشئ السذى رده أو كذب به . ولم يقل الله تعالى : الذى كذب بالله عزوجل لكن قال : " كذب وتولى " ، ولا قال تعالى : واما ان كان من المكذبين بالله ،

(١) سورة الیسئل الآیة ■ ١٦ ، ١٥ .

(٢) سورة الواقعة الآیة : ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ■

وهكذا نقول فيمن كان مسلما ثم أُللق وأعتقد ما يوجب الخروج عن
الاسلام كالقول بنهضة انسان بعد النبي - صلى الله عليه وسلم - أو تحليل
الخمر أو غير ذلك ، فانه مصدق بالله عز وجل ، ورسوله - صلى الله عليه
وسلم ، موحد عالم بكل ذلك ، وليس مؤمنا مطلقا ، ولا مؤمنا بالله تعالى ،
ولا بالرسول - صلى الله عليه وسلم - ، ولا باليوم الآخر ، لما ذكرنا آنفا ،
ولا فسرر لاجماع الأمة كلها على استحقاق اسم الكفر على ما ذكرنا
وبالله تعالى التوفيق .

وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم تسليما كثيرا والحمد لله
رب العالمين .

قال : الذين يقولون الايمان كنزم)) . يعنى الذين زعموا ان الايمان هو
الاقرار وحده دون غيره .

والفرق الخمس التى ذكرناها من المرجحة تظل كل فرقة منها
اختها ، ويضلها سائر الفرق ، وسنذكرها على التفصيل .

(١) اليونسية :

هم أتباع يونس بن عيون الذى زعم ان الايمان فى القلب واللسان
وانه هو المعرفة بالله تعالى . والمحبة والخضوع له بالقلب . والاقرار
باللسان أنه واحد ليس كمثله شئ . ما لم تقم حجة الرسل . عليهم
السلام . فان قامت عليهم حجبتهم لزمهم التصديق لهم ومعرفة
ما جاء من عندهم فى الجملة من الايمان ، وليست معرفة تفصيل
ما جاء من عندهم ايمانا ولا من جملته . وزعم هؤلاء ان كل خصلة
من خصال الايمان ليست بايمان ولا بعض ايمان ومجموعها ايمان .

(٢) الفسانية :

هو هؤلاء أتباع غسان المرجى الذى زعم ان الايمان هو الاقرار
أو المحبة لله تعالى وتعظيمه ، وترك الاستكبار عليه ، وقال انه يزيد
ولا ينقص ، وفارق اليونسية بأن سمى كل خصلة من الايمان بمسمى
ايمان ، وزعم غسان هذا فى كتابه أن قوله فى هذا الكتاب كقول أبى
حنيفة فيه . وهذا غلط منه عليه ، لأن أبا حنيفة قال : ان الايمان
هو المعرفة والاقرار بالله تعالى ورسوله . وما جاء من الله تعالى ورسوله

(٥) المريسية :

هو " أتباع بشر المريسي " وكان في الفقه على رأي أبي يوسف
القاضي ، غير ما أظهر قوله بخلق القرآن ، هجره أبو يوسف ،
وظلته الصفاتية في ذلك ولما وافق الصفاتية في القول بأن
الله تعالى خالق أكساب المحاد ، وفي أن الاستغاثة مع الغسل
أكفرته الممتزلة في ذلك فصار مهجور الصفاتية والممتزلة مما .
وكان يقول في الايمان انه التصديق بالقلب واللسان جميعا ، كما
قال ابن الراوندي في ان الكفر هو الجحد والانكار ، وزعموا أن
السجود للصنم ليس بكفر ولكنه دلالة عليه ، فهو " الفرق الخمس
هم المرجئة الخارجة عن الجبر والقدره . وأما المرجئة القدرية
كأبي شمر ، وابن شبيب ، وغيلان ، وصالح قبيصة ، فقد اختلفوا
في الايمان ، فقال أبو شمر : الايمان هو المعرفة ، والاقرار
بالله تعالى ، وما جاء من عنده مما أجمعته عليه الأمة كالصلاة
والزكاة والصيام ، والحج ، وتحريم الميتة والدم ولحم الخنزير ،
وويله المحارم ، ونحو ذلك ، وما عرفه بالمقل من عدل الايمان وتوحيده
ونفي التشبيه عنه ، وأراد بالمقل قوله بالقدر ، وأراد بالتوحيد
نفيه عن الله صفاته الأولية .

قال كل ذلك ايمان ، والشاك فيه كافر ، والشاك في الشاك
أيضا كافر . ثم كذلك ابد ، وزعم ان هذه المعرفة لا تكون ايمانا

الا مع الاقرار ، وكان أبو شمر مع بدعته هذه لا يقول لمن فسق من موافقيه
في القدر انه فاسق مطلقا ، لكنه كان يقول انه فاسق في كذا .

وهذه الفرقة عند أهل السنة والجماعة أكفر أصناف المرجئة ، لأنها
جمعت بين ضلالتى القدر والارجاء ، والعدل الذى أشار اليه أبو شمر شرك طبع
الحقيقة ، لأنه أراد به اثبات خالقين كبيرين غير الله تعالى ، وتوحيده
الذى أشار اليه تعطيل ، لأنه أراد به نفى طم الله تعالى وقدرته ورويته
وسائر صفاته الأليمة .

وقوله في مخالفيه انهم كفرة ، وإن الشاك في كفرهم كافر مما يسئل
يقول أهل السنة فيه انه كافر ، وإن الشاك في كفره كافر .

وكان غيلان القدرى يجمع بين القدر والارجاء ، وزعم ان الايمان
هو المعرفة الثانية بالله والمحبة والخضوع والاقرار بما جاء به الرسول
- صلى الله عليه وسلم - ، وما جاء من الله تعالى .

وزعم أن المعرفة الاولى اضطراب وليس بايمان ، وحكى زرقان فسق
مقالاته عن غيلان ان الايمان هو الاقرار باللسان ، وأن المعرفة بالله تعالى
ضرورية فعمل الله تعالى وليس من الايمان .

وزعم غيلان أن الايمان لا يزيد ولا ينقص ، ولا يتفاضل الناس فيه .
وزعم محمد بن شبيب ان الايمان هو الاقرار بالله والمعرفة برسوله ،
وجميع ما جاء من عند الله تعالى مما نص عليه المسلمون من الصلاة ، والزكاة ،
والصيام ، والحج ، وكل ما لم يختلفوا فيه .

وقال : ان الايمان يتهمض ويتفاضل الناس فيه ■ والغصلة الواحدة من
الايمان قد تكون بعض الايمان ■ وتاركها يكفر بترك بعض الايمان ولا يكفون
مؤمننا باصاغة كله

وزعم الصالحى أن الايمان هو المعرفة بالله تعالى فقط ، والكفر هو
الجهل به فقط ، وان قول القائل ■ " ان الله تعالى ثالث ثلاثة " (١) . ليس
بكفر ، لكنه لا يظهر الا من كافر ، ومن جحد الرسل لا يكون مؤمنا لا من أجل
أن ذلك محال ، لكن الرسول قال ((من لا يؤمن بهى فليس مؤمنا بالله تعالى)) .
وزعم ان الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج طاعات ، وليسست
بعبادة الله تعالى ■ وان لا عبادة له الا ايمان به ■ وهو مصرفته ■ والايمان
عنده غصلة واحدة لا تزيد ولا تنقص ، وكذلك الكفر غصلة واحدة ■

فهذه أقوال المرجئة فى الايمان الذى لأجل تأخيرهم الأعمال
عن الايمان سمو مرجئة .

راهما : ما قاله الاسفرائيني ، وحد القادر الجبلاني عن المرجئة :

قال : وجعلت المرجئة ثلاث فرق يقولون بالارجاء في الايمان
غير أن فريقا منهم وافقوا التدريية في القول بالقدر مثل غيلان الدمشقي «
وأبى شمر المرجسي» ، ومحمد بن شبيب البصري « وهو لا » داخلون
في قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : ((ان القدرية والمرجئة
لحننا على لسان سبعين نبيا)) فيستحقون اللعن من وجهين «
من جهة القول بالارجاء» .

ومن جهة القول بالقدر .

ووافق فريق منهم الجهمية في القول بالجبر فجمعوا بين
دموى الجبر والارجاء « وانفرد فريق منهم بالارجاء المحض لا يقولون
بالجبر ولا بالقدر .

واعلم أن الارجاء في اللغة هو التأخير ، وانما سموا مرجئة
لأنهم يؤخرون العمل عن الايمان على معنى أنهم يقولون لا تفسر
المحضية مع الايمان ، كما لا تنفع الطاعة مع الكفر^(١) .

وقولهم بالارجاء خلاف قول المسلمين قبلهم « وهو لا » افترقوا

خمس فرق :-

(١) هذا قول غلاة المرجئة كالجهمية ، وليس هو قول غيرهم
من طوائف الارجاء .

(٤) الفرقة الرابعة منهم : الشهابية : أصحاب أبي ثوبان المرجسي .

الذي كان يقول : ان الايمان اقرار ومعرفة بالله مرسلة ، وكسل
شيء يقدر وجوده في الحقل ، فزاد هذا القائل القول بالواجبات
العقلية بخلاف الفرق الباقية .

(٥) الفرقة الخامسة منهم : المرسية : أصحاب بشر المرسسي .

ومرجئة بنسب من أتباعه ، وكان تكلم في الفقه على مذهب أبي
يوسف القاضي ، ولكنه خالفه بقوله : ان القرآن مخلوق ، وكان
مهجورا من الفريقين ، وهو الذي ناظر الشافعي - رضي الله عنه -
في أيامه . فلما عرف الشافعي أنه يوافق أهل السنة في مسألة ،
والقدريّة في مسألة ، قال له : نصفك مؤمن ، ونصفك كافر ،
وكان يقول : الايمان هو التصديق بالقلب واللسان . كما قاله
ابن الراوندي : هذه فرق المرجئة المحضة الذين يتبرّون عمن
القول بالجبر والقدر .

الجنة والنار مخلوقتين ، وادعوا أنهما اذا خلقتا تفتيان ، والله عز وجل لا يكلم خلقه . لا ينظر اليهم يوم القيامة ، ولا ينظر أهل الجنة السي الله تعالى ، ولا يرونه فيها ، وان الايمان معرفة القلب دون اقرار اللسان . وأنكروا جميع صفات الحق عز وجل تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

((فصل))

(٢) الصالحية :

وأما الصالحية ، فانما سميت بذلك لقلوبها بمذهب أبي الحسين الصالحى ، وكان يقول : الايمان هو المعرفة ، والكفر هو الجهل ، وان قول من قال : " ان الله ثالث ثلاثة " (١) ليس بكفر . وان كان لا يظهر الا من كان كافرا ، وان لا عادة الا الايمان .

(٣) اليونسية :

وأما اليونسية ، فنسوبة الى يونس المرجى ، زعم أن الايمان هو المعرفة والخضوع والمحبة لله عز وجل ، وان من ترك خصلة منها فهو كافر .

(٤) الشمرية :

وأما الشمرية ، فنسوبة الى أبي شمر ، زعم ان الايمان هو المعرفة والخضوع والمحبة والاقرار بأنه واحد ليس كمثله شئ ، وذلك باجتماعه ايمان . وقال أبو شمر : لا أسى من ركب كبيرة فاسقا طوى الاطلاق دون أن أقول فاسق فى كذا وكذا .

(٥) الثمانينة :

وأما الثمانية ، فنسوة الى أبى ثوان ، زعموا أن الايمان هو المعرفة . والاقرار بالله ورسله . وما لا يجوز فى المقـــــــرر
لا يفعله .

(٦) النجارية :

وأما النجارية ■ فنسوبة الى أبي الحسين بن محمد بن عبد الله
النجار ، يقول : ان الايمان هو المعرفة بالله ومرسله ■ وفرائضه
المجمع عليها ، والغضوع والاقرار باللسان ، فمتى جهل منه شيئا
وقامت عليه الحجة ولم يقربه كان كافرا .

(٧) **الخيلائية :**

وأما الخيلانية ، فمنسوبة الى غيلان ، وافقوا الشمرية ،
وزعموا ان العلم بحدوث الأشياء ضرورى ، والعلم بالتوحيد هو
العلم باللسان ، وفي حكاية زرقان ان غيلان كان يقول : بأن
الايمان هو الاقرار باللسان وهو التصديق .

(٨) الشَّيْبِيَّة :

وأما الشبيهية ، فهم أصحاب محمد بن شبيب . زعموا ان الايمان هو الاقرار بالله ، والعرفة بوحده انيته . ونفى التشبيه عنه . وزعم محمد ان الايمان كان في ابليس وانما كفر لا مستكباره .

(٩) الحنفية :

وأما الحنفية ، فهم بعض أصحاب أبي حنيفة ^(١) النعمان بن ثابت ، زعموا ان الايمان هو المعرفة ، والاقرار بالله ورسوله ، وما جاء من عنده جملة على ما ذكره البرهوقى فى كتاب الشجرة .

(١٠) التومنية :

وأما التومنية فمنسوبة الى معاذ التومنى ، كان يقول : من ترك طاعة الله يقال له انه فسق ، ولا يقال فاسق ، والفاسق ليس بمدو الله ، ولا على الله .

(١١) المريسية :

وأما المريسية ، فمنسوبة الى بشر المريسى ، يزعمون أن الايمان هو التصديق ، وان التصديق يكون بالقلب واللسان ، والسق هذا كان يذهب ابن الراوندى ، وزعم أيضا أن السجود للشمس ليس بكفر ، ولكنه اشارة الكفر .

(١٢) الكرامية :

وأما الكرامية ، فمنسوبة الى أبى عبد الله بن كرام ، زعموا ان الايمان هو الاقرار باللسان دون القلب ، وان المنافقين كانوا مؤمنين فى الحقيقة .

(١) نرى أن الجيلانى ينسب الارجاء الى بعض أصحاب أبى حنيفة لا الى كلهم ، وهذا ما يؤيد أن أبا حنيفة رجع عن الارجاء .

قال « ومن تمكن في قلبه الخضوع لله » والمحبة له ، على خلوص وقياس ،
لم يخالفه في معصية ، ان صدرت منه معصية فلا تضره بيقينه واخلاصه ،
والمؤمن انما يدخل الجنة باخلاصه ومحبه لا بحمله وبقينه .

(٢) المبيد يسهة :

أصحاب عهد المكتتب ، حكى عنه أنه قال « ما دون الشرك
منفصور لا محالة ، وان المبد اذا مات على توحيد لا يضره ما اقتصر
من الآثام واجتسح من السيئات .

وحكى اليمان عن عهد المكتتب وأصحابه انهم قالوا « ان علم
الله تعالى لم يزل شيئاً غيره ، وان كلامه لم يزل شيئاً غيره ، وكذلك
دين الله لم يزل شيئاً غيره ، وزعم ان الله تعالى عــــــــــــــــــــــن
قلوبهم على صورة ايمان « وحمل عليه قوله - صلى الله عليه وسلم - ((ان
الله خلق آدم على صورة الرحمن)) .

(٣) النمائية :

أصحاب غسان الكوفي ، زعم ان الايمان هو المعرفة بالله تعالى
ورسوله ، والاقرار بما أنزل الله ، وما جاء به الرسول في الجلسة
دون التفصيل ، والايمان لا يزيد ولا ينقص « وزعم ان قائلا لوقال :
أعلم ان الله تعالى قد حرم أكل الخنزير ولا أدرى هل الخنزير
الذي حرمه هذه الشاة أم غيرها « كان معنا ، ولو قال : أعلم
ان الله تعالى فرض الحج الى الكعبة غير أني لا أدرى أين الكعبة؟

ومن القائلين بحقالة أبي ثمان هذا أبو مروان غيلان بن مروان الدمشقي ،
وأبو شمر ، وسويوس بن عمران ، والفضل الرفاشي ، ومحمد بن شبيب ،
والمستطابي ، وصالح قيسه .

وكان غيلان يقول بالقدر غيره وشبهه من العهد ، وفي الإمامة أنها
تصلح في غير قريش ، وكل من كان قائما بالكتاب والسنة كان مستحقا لها
وانها لا تثبت الا باجماع الأمة ، والمجيب أن الأمة أجمعت على أنها
لا تصلح لغير قريش ، وهذا دفعنا الأنصار عن قولهم منا أمير ومنكم أمير ،
فقد جمع غيلان خصلا لا ثلاثا ، القدر ، والارجاء ، والخروج ، والجماعة
التي عددناهم اتفقوا على أن الله تعالى لوعفى عن عاص في القيامة عفى عن
كل مؤمن عاص هو في مثل حاله ، وإن أخرج من النار واحدا أخرج من
هو في مثل حاله ، ومن المجيب أنهم لم يجزموا القول بأن المؤمنين من أهل
التوحيد يخرجون من النار لا محالة .

ويحكى عن مقاتل بن سليمان أن المصيبة لا تضر صاحب التوحيد
والإيمان ، وأنه لا يدخل النار مؤمن ، والصحيح من النقل أنه أن المؤمنين
الخاصة ربهم يهذب يوم القيامة على الصراط ، وهو على متن جهنم يصيبه
لشع النار وحرها ولهبها ، فيتألم بذلك على قدر معصيته ، ثم يدخل الجنة ،
ومثل ذلك بالمقابلة الموجبة على النار .

ونقل عن بشر بن غياث المريسي أنه قال : إذا دخل أصحاب الكبائر
النار فانهم سيخرجون عنها بعد أن يهذبوا بذنوبهم ، وأما التخليد فمحال
وليس بمعدل .

وقيل أول من قال بالارضاء : الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب ،
 وكان يكتب فيه الكتب إلى الأخصار : إلا أنه ما أخرج الحمل عن الإيمان كسما
 قالت المرجئة اليونانية ، والحبيدة ، لكنه حكم بأن صاحب الكبيسة
 لا يكفر ، إذ الطاعات ، وترك المعاصي ليس من أصل الإيمان حتى يزول
 الإيمان بزوالها .

(٥) التوسية :

أصحاب أبي معاذ التومني ، زعم أن الإيمان هو ما عصم من
 الكفر ، وهو اسم لخصال إذا تركها التارك كفر ، وكذلك لو ترك
 خصلة واحدة منها كفر ، ولا يقال للصلة الواحدة منها إيمان
 ولا بعض إيمان ، وكل معصية كبيرة أو صغيرة لم يجمع عليها المسلمون
 بأنها كفر لا يقال لصاحبها فاسق ، ولكن يقال فسق وعصى ، قال
 وتلك الخصال هي المعرفة والتسديق والمحبة والاخلاص والاقترار
 بما جاء به الرسول ، قال : ومن ترك الصلاة والصيام مستحلاً كفر ،
 ومن تركها على نية القضاء لم يكفر ، ومن قتل نبياً أو لطمه كفر ،
 لا من أجل القتل والمظلم ، ولكن من أجل الاستخفاف والمداوة
 والبغض .

والى هذا المذهب ميل ابن الراوندي وشرا الميرسي قالوا :
 الإيمان هو التصديق بالقلب واللسان جميعاً ، والكفر هو الجحشود
 والانكار ، والسجود للشمس والقمر والصنم ليس بكفر في نفسه ولكنه علامة
 على الكفر .

(٦) الصالحية :

أصحاب صالح بن عمر الصالحى ، والصالحى ومحمد بن شبيب
وأبو شمر وغيلان كلهم جمعوا بين القدر والارضاء ، ونحسب ان
شرطنا ان نورد مذاهب المرجئة الخالصة ، الا انه بدا لنا فى هؤلاء
لا نفراد هم عن المرجئة بأشياء :

فأما الصالحى فقال : ان الايمان هو المعرفة بالله تعالى طس
الاطلاق ، وهو ان للحالم صانعا فقط ، والكفر هو الجهل به طس
الاطلاق . قال : وقول القائل " ثالث ثلاثة " ^(١) ليس بكفر ، لكنه
لا يظهر الا من كافر .

وزعم ان معرفة الله تعالى هى السبب والخضوع له ، ويصح
ذلك مع حجة الرسول . ويصح فى الحقل أن يؤمن بالله ولا يؤمن
برسوله ، غير ان الرسول - عليه السلام - قد قال : ((من لا يؤمن
بى فليس يؤمن بالله تعالى)) ، وزعم أن الصلاة ليست بمادة
لله تعالى ، وانه لا عبادة له الا الايمان به ، وهو معرفته ، وهو
غسله واحدة لا يزيد ولا ينقص ، وكذلك الكفر غسله واحدة لا يزيد
ولا ينقص .

وأما أبو شمر المرجى القدرى ، فانه زعم ان الايمان هو
المعرفة بالله عز وجل والمحبة والخضوع له بالقلب ، والاقرار به أنسه

واحد ليس كمثله شيء ما لم تستقم عليه حجة الأنبياء عليهم السلام ، فسا إذا قامت الحجة فلا قرار بهم وتصديقهم من الايمان ، والمعرفة والقرار بها جاء به من عند الله غير داخل في الايمان الاصلى ، وليست كل خصلة من خصال الايمان ايمانا ولا بعض ايمان ، فاذا اجتمعت كانت كلها ايمانا ، وشروط في خصال الايمان معرفة العدل - يريد به القدر غيره وشره من الحسد من فيسر أن يضاف الى البارئ تعالى منه شيء .

وأما غيلان بن مروان من القدرية المرجئة ، فانه زعم ان الايمان هو المعرفة الثانية بالله تعالى ، والمحبة والخضوع له ، والقرار بما جاء به الرسول ، وما جاء من عند الله ، والمعرفة الأولى فطرية ضرورية ، فالمعرفة طوي أصله نوعان ، فطرية ، وهي عليه بأن للحالم صانعا ولنفسه خالقيا ، وهذه المعرفة لا تسمى ايمانا ، انما الايمان هو المعرفة الثانية الكسبية .

ثم ذكر الشهرستاني رجال المرجئة :

(١) الحسن بن محمد بن طوي بن أبي طالب .

(٢) سميد بن جبيل .

(٣) طلح بن حبيب .

(٤) عمرو بن مرة .

(٥) محارب بن زياد .

(٦) مقاتل بن سليمان .

(٧) زر - يحيى الموهبي وابنه - .

سادسا : ما قاله أحمد أمين عن المرجئة :

قال : ان كان أساس " الاعتزال " هو الأصول الخمسة الستى
شرحناها ، وأساس التشيع هو " الإمامة " التى أبناها ، فأساس
الارجاء هو تحديد معنى الايمان ■ وما يتبع ذلك من أبحاث .
لقد بدأ القول بالارجاء بسيطا ساذجا كما تبين لنا فى المصبر
الأموى ، فلما تفلسفت المذاهب الأخرى فى المصبر المباسسى
تفلسف " الارجاء " .

ما هو الايمان ■ لدينا عناصر ثلاثة : تصديق بالقلب ، وإقرار
باللسان ■ واثبات بأنواع الأعمال من صلاة وصوم وزكاة وحج ■ فسأى
هذه هو الايمان ، أو هل هو كلها جميعا ■ على هذا البحث
دار الارجاء .

فكثير من المرجئة كانوا يرون أن الايمان هو التصديق بالقلب
فقط ، أو بمباراة أخرى هو معرفة الله بقلبه ، ولا عبرة بالمظهر ،
فان آمن بقلبه ، فهو مؤمن مسلم ، وان أظهر اليهودية والنصرانية ،
وان لم ينطق لسانه بالشهادتين ، وليس الاقرار باللسان ولا الأعمال
من صلاة وصوم ونحوهما جزءا من الايمان .

وحجتهم أن القرآن نزل بلغة العرب ، والايمان فى اللغة هو
التصديق فقط ، وأما الحمل بالجوارح فليس يسمى فى اللغة تصديقا ،
فليس ايمانا ، وقد جاء فى القرآن حكاية عن اخوة يوسف :

" وما أنت بمؤمن لنا " (١) . أى بمصدق ما حدثناك به . وفق الحديث :

((الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله)) . أى تصدق .

ومن " المرجئة " من كان يرى أن الايمان ركنان : تصديق بالقلب .

واقترار باللسان ، فالتصديق بالقلب وحده لا يكفى . والاقترار باللسان وحده

لا يكفى . بل لابد منهما مما ليكون مؤمنا ، لأن من صدق بقلبه وأعلن

التكذيب بلسانه لا يسمى مؤمنا .

وطى كل حال فيكاد المرجئة يجمعون طوى أن الحمل ليس ركننا مسن

أركان الايمان ولا داخلا في مفهومه .

وكان خصومهم يرون أن للايمان أركاناً ثلاثة : التصديق بالقلب .

والاقترار باللسان . وعمل الطاعات ، لأن الايمان فى اللغة وإن كان هو

التصديق بالقلب ، الا أن الشارع كثيراً ما ينير المعاني اللغوية ويهد فهمها

ويقيدها . كالصلاة كانت فى اللغة الدعاء ، فاستعملها الشارع فى معناها

الخاص المعروف ، وقد قال الله فى القرآن : " وما كان الله ليضيع ايمانكم " (٢) .

وسياق الآية يدل على أن المراد بالايمان هو الصلاة الى بيت المقدس قبل

أن ينسخ بالصلاة الى الكعبة . وقال الله : " ان الدين عند الله الاسلام " (٣)

وقال فى موضع آخر : " وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا

الصلاة ويؤتوا الزكاة " وذلك دين القيمة " (٤) ، فنص على أن عبادة الله دين .

(١) سورة يوسف الآية : ١٧ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٤٣ .

(٣) سورة آل عمران الآية : ١٩ .

(٤) سورة البينة الآية : ٥ .

وفى الآية الأولى نص على أن الدين الاسلام ، فعبادة الله الاسلام ، والاسلام هو الايمان لقوله تعالى : " يامنون عليكم أن أسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يامن عليكم أن عداكم للايمان ان كنتم صادقين " (١) .

ودليل آخر وهو أن الله قال : " قلز وريك لا يؤمنون حتى يحكسوك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما " (٢) ، فجعل التحكيم من الايمان وهو غير التصديق بالقلب .

وأذا لو كان الايمان وهو التصديق بالقلب لكان كثير من اليهود مؤمنين . فقد قال الله انهم يعرفون النبو كما يعرفون أبناءهم ، وانهم لا يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل ، وقال : " ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله " (٣) ، مع أنه لا خلاف بين المسلمين فى عداهم ولا اليهود كفارا .

وكان المرجئة الذين يقولون ان الايمان هو التصديق بالقلب يسردون عليهم فى هذا بأن اليهود والنصارى لم يعرفوا أن محمدا رسول الله ، ومعنى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ، أى يعرفون أنه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، الى آخر ما دار بينهم من حوار .

وكان أشد خصوم المرجئة فى ذلك هم المعتزلة والخواجج . لأن هاتين الفرقتين اشترطوا فى الايمان الاتيان بالطاعات ، واجتتاب المحاصي ، وجعلوا

(١) سورة الحجرات الآية : ١٧ .

(٢) سورة النساء الآية : ٦٥ .

(٣) سورة الزمخرف الآية : ٤٣ .

ومما فرعه المرجئة على تحريفهم للايمان أن المؤمن مرتكب الكبيرة لا يخلد في النار ، لأنه - على كل حال - مؤمن ، ومخالفو في ذلك الممتزلة والخارج . إذ يقولون ان مرتكب الكبير مخلص في النار ، ولا يخرج منها أبدا ، واستدلوا بقوله تعالى : " ومن يحص الله مرسوله ويتحد حده وده يدخله ناراً خالداً فيها " ^(١) . وقوله : " ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها " ^(٢) . وقد تأول المرجئة هذه الآيات ، فقالوا في الآية الأولى : ان من يحص الله مرسوله ويكون مؤمناً لم يتحد حده وده ، بل تعدى بعض حده وده ، انما يتعدى الحده وده كلها الكافر ، وتأولوا الآية الثانية بأن من قتل مؤمناً لأنه مؤمن ، ولا يكون القاتل بهذا الوضع الا كافراً . الخ .

فالمرجئة يرون أنه لا يخلد في النار الا الكافر .

وكان مما قالوا أيضاً : ان وعد الله لا يتخلف ، ووعدده قد يتخلف ، لأن الثواب فضل فيني الله به ، لأن الخلف في الوعد نقص ، والمقاب عدل ، وله أن يتصرف فيه كما يشاء ، ولا يعد الخلف في الوعد نقصاً ، فخالفوا في ذلك الممتزلة كما تقدم من قولهم .

وقد كان من الجائز أن يقابل كلام المرجئة وشرحهم لرأيهم في الايمان بشيء من التسامح ، لولا أن كثيراً من رؤس المتكلمين شعروا بالخطر السذي ينطوي عليه كلامهم في الايمان ، وهو التقليل من شأن الأعمال والالتفات بالطاعات ، فزأوا أن جعل الايمان هو التصديق بالقلب وحده أو مـــــــ

(١) سورة النساء الآية : ١٤ .

(٢) سورة النساء الآية : ٩٣ .

يماقب على الذنب عدلا منه ، وقد ينفو فضلا منه)) ، وجاء فيه : ((ولا تكفر
أحدا بذنب ، ولا تنفى أعداء الإيمان)) .

وهذه المسائل التي نقلناها من " الفقه الأكبر " هي أصول الأرجاء ،
ولكن كثيرا من الفقهاء والمتكلمين جدوا في تكذيب هذا ، واستكبروا نسبة
الأرجاء إلى أبي حنيفة ، وقالوا ان اهتمام أبي حنيفة بالفروع وكونه اماما من
أكبر الأئمة فيها يدل على أنه يكبر الأعمال ، وهذا عكس الأرجاء .

وسا قاله في ذلك الشهرستاني : ((ومن المحجب أن غسان كان يحكى
عن أبي حنيفة مثل مذهبه ، ويحده من المرجئة ، ولعله كذب ، ولحمسرى
كان يقال لأبي حنيفة وأصحابه مرجئة السنة ، وعده كثير من أصحاب المقالات
من جملة المرجئة ، ولعل السبب فيه أنه لما كان يقول الإيمان هو التصديق
بالقلب وهو لا يزيد ولا ينقص ، ظنوا به أنه يؤخر العمل عن الإيمان ، والرجل
مع تخرجه في العمل كيف يفتى بترك الممسل ؟ وله سبب آخر ، وهو
أنه كان يخالف القدرية والمعتزلة الذين ظهروا في الصدر الأول ، والمعتزلة
كانوا يلقبون كل من خالفهم في القدر مرجئا ، وكذلك الوعيدية من الخوارج ،
فلا يحد أن اللقب إنما لزمه من فريق المعتزلة والخوارج والله أعلم)) .

وأرى أن الثقل كثيرة عن الإمام في تعريفه الإيمان بأنه التصديق
والإقرار وأنه لا يزيد ولا ينقص ، إلى غير ذلك من أصول الأرجاء ، وأبو الحسن
الأشعري في كتابه " مقالات الإسلاميين " نسب إلى الأرجاء ، وهو معروف
بالدقة والضبط في النقل ، وليس يخبر أنها حنيفة مطلقا أن ينسب إلى الأرجاء ،
بالمعاني التي ذكرنا . والفهم بأن القول بقصر الإيمان على التصديق يضاف

هأما من أصول المعتزلة ، وهو اعتبار العمل ركناً من الإيمان ، وخرج الفاسق عن الإيمان ، وإيجاب تعذيب الحاصي وتخليد الفاسق في النار ، وقد قدمنا أنه لا يسمى معتزلياً إلا من قال بالأصول الخمسة السابقة ، فالقول بأن يمسح الناس مرجى معتزلي خطأ إذا أردنا الدقة في التعبير ، وصواب أن أردنا أنه يقول ببعض آراء الاعتزال .

وكذلك قال قوم من المرجئة ببعض آراء الخوارج كقولهم فليس الإمامة أنها ليست بواجبة ، فإن كان ولا بد ، صلح لها من استوفى الأهلية ولو كان شمير قرشي ، فسموهم مرجئة الخوارج ، وقولنا في هذا كقولنا فليس سابقه .

وقد عد الشهرستاني من رجال المرجئة ، الحسين بن محمد بن علي ابن أبي طالب ، وقال : قيل انه أول من قال بالارضاء ، وكان يكتب فيه الى الأمصار ، كما عد منهم سعيد بن جبير ، ومقاتل بن سليمان ، وكسان مقاتل يقول : ان المؤمن الحاصي يعذب يوم القيامة على الصراط ، وهو على متن جهنم يصيبه لفع النار ولهيبها فيتألم بذلك على مقدار المحصية ، ثم يدخل الجنة ، وشر الميسسي ، وكان يقول : ان أدخل الله أصحاب الكبائر النار فانهم سيخرجون منها بعد أن يذبوا بذنوبهم ، وأما التخليد فيها فمحال ، وليس بعدل ، وحماد بن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة ، وأبا حنيفة ، وصاحبيه أبا يوسف ، ومحمد بن الحسن .

وهذه الأنظار التي حكيناها عن المرجئة تخدم السياسة ولو من طريق غير مباشر . وأقل ما فيها أنها تجعل أصحابها محايدين ، لا ضد الدولة ولا معها . ويان ذلك أنهم لما استعرضوا أعمال السياسة على مبادئهم رأوا أن المتقاتلين الأولين كالذين ناصروا عثمان ، والذين خرجوا عليه ، والذين قاتلوا مع علي ، والذين قاتلوا مع معاوية ، كلهم مصدق بالله ورسوله ، وكلهم متأول ، فكلهم مؤمن ، وإذا أخطأ بعضهم فمفوء الله قد يشطبهم . إذا فهم لا يكفرون أحدا من هؤلاء المتقاتلين ، لا يكفرون عمرو بن الحصاص ولا معاوية ولا غيرهما . كما يفعل الخوارج وحزب المعتزلة ، ولا يكفرون قتلة عثمان . ولا يكفرون طائفة من طوائف الصحابة ، لأن غاية خطيئهم أن أخطأوا أنهم ارتكبوا كبيرة . والكبيرة لا تخرج من الإيمان . على أنهم وقفوا في الحكم على أي الفريقين هو المخطئ ، لأن كل فريق متأول ، وكل فريق له حججه ، والأمر يتعلق بالنيات أكثر مما يتعلق بالأعمال ، والله هو الذي يطلع على نيات الناس وضائرهم ، فلنكفل أمرهم جميعا إلى الله ، ولا نسب أحدا ، ولا نقطع بأنه سيدخل النار حتما .

ونتيجة هذا أنهم كانوا ينظرون إلى معاوية وصحبه نظرتهم إلى علي وصحبه . ويرون مهادنة بني أمية صحيحة . وأن خلفاءهم مؤمنون لا يصح الخروج عليهم . وتصح الصلاة وراءهم . وأن غاية ما يفعله أحدهم من الشر أن يرتكب كبيرة ، ويرتكب الكبيرة لا يخرج من الإيمان . ولذلك لم نر الأمويين اضطهدوا مرجئا لا رجائا ، كما كانوا يضطهدون المعتزلة لا اعتزالهم ،

والخوارج لخارجيتهم ، والشيعية لتشيعهم ، بل نراهم كانوا يستعملون مسن
عرف بالارجاء في أعمالهم ، كما فعل يزيد بن المهلب بن أبي صفرة بئاست
قطنية ، وهو شاعر المرجئة . فقد ولاه أعمالا من أعمال الثغر .

فان كان الأمويين قد عذبوا أحدا من المرجئة ، فليس سبب
المذاب ارجاءه ، ولكنه شيء آخر . فقتلوا الحارث بن سريج وهو زعيم مسن
زعما المرجئة في عهد مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ، لا لأنه مرجئ ،
ولكن لخروجه وثورته لأسباب قبلية وعداوات شخصية .

وتمذيب أبي جعفر المنصور لأبي حنيفة لا لارجائه ، ولكن لأنه عصى
ما يظهر أحسن منه ميلا الى تفضيل محمد بن عبد الله بن الحسن (النفس
الزكية) على المنصور . وهكذا .

فالمرجئة أميل الى المسالمة . حكى الطبري أنه لما تولى يزيد
ابن عبد الملك بن مروان خرج عليه يزيد بن المهلب بن أبي صفرة ، واستولى
يزيد بن المهلب على البصرة وولى ما يليها من فارس والأهواز ، ودعا الناس
الى كتاب الله وسنة نبيه ، وحثهم على الجهاد ، وزعم أن جهاد أهل الشام
أعظم ثوابا من جهاد الترك والكيلم ، وتبعه في ذلك قوم من المرجئة ، وولى
رأسهم رجلا يقال له أبورؤبة ، وقد أرسل يزيد بن عبد الملك جيشا لمحاربة
ابن المهلب يقوده أخوه مسلمة بن عبد الملك . فلما حرض يزيد بن المهلب
أصحابه على قتال مسلمة بن عبد الملك وجنده قال أبورؤبة المرجسي :
انا قد دعوناهم الى كتاب الله وسنة نبيه ، وقد زعموا أنهم قبلوا ، فليس
لنا أن نمكر ولا نخدر ولا نمردهم بمسوء ، فقال لهم يزيد بن المهلب :

محكم ! أتصدقون بنى أمية ، انهم أرادوا أن يجبروكم ليكشفوك منهم حتى يحملوا في المكر ، قالوا : لا نرى أن نخفل ذلك حتى يردوا علينا ما زعموا أنهم قبلوه منا .

فهم اذا خاصموا بنى أمية خاصموهم في حين ورفق .

وكذلك كان شأنهم مع العباسيين ، مهادين مسالمين ، وقد روى طيفور أن المأمون قال : ((الأرجاء دين الملوك)) . وهذه الجملة تحتل معاني متعددة ، فمنها أن الأرجاء هو الدين الذي يرضاه الملوك من أتباعهم ، لأنهم يقفون موقف مسألة فلا يثيرون شغباً ، ولا يخرجون عن طاعة مهما ارتكب الملوك من معاص ، ومصلحة الملوك دائماً - أن تسالهم الرعية ، وتكبل أمر العاصي منهم الى الله يتولى عقابه أو المفو عنه ، ولو أعتق الناس هذا الهدأ مبدأ الأرجاء ما خرج خارج على عثمان ولا على معاوية ، ولا راح الملوك من الثروات المتتالية .

وهناك معنى آخر لهذه الجملة ، وهو أن الأرجاء أنسب المذاهب لأن يحتقه كل ملك ، لأنه يحمل على أن ينظر لأهل المذاهب الأخرى من معتزلة وغواج وشيعة وغيرهم نظرة معتدلة ، فلا يكفر أحداً ، ولا يتدخل في عقيدة أحد ، فكلهم مؤمنون ، ومن عصى منهم فأمره الى الله . وهذا يجعل الملك فوق المذاهب وفوق الأحزاب الدينية ، فهو ملك الجميع ، وهذا أصلح للملك .

ولكننا نرى أن المأمون - قائل هذه الجملة - كان أبعد الناس عن الأخذ بهذا المعنى الثاني ، فقد تورط في الاعتزال ، وانحاز الى المعتزلة .

وأراد أن يحمل الناس كلهم على اعتناقه ، ولم يشأ أن يقول أحد ان القرآن ليس بمخلوق ، وعده ان قال ذلك غير مؤمن ، وحمل الناس على القسوسول بمذهبه بالجلد والحبس . فهل قال هذه الجملته أخيراً بعد أن رأى اضطراب الملكة وفتنتها بالقول بخلق القرآن ، ويد لو سار على مذهب الارجاء فتترك الناس على مذاهبهم وترفع من خلافهم ؟ يبعد هذا الاحتمال أنه وهو يجمود بنفسه أوصى المتصم بأن يسير سيرته في خلق القرآن . أو أن المأمون قالها اجابة لنزعة من النزعات الوقتية ، ثم لم يلبث أن عدل عنها وسار على نقيضها ، أو أراد المعنى الأول ، وهذا لا يناقض اعتقاده لمذهب الاعتزال ؟ كل ذلك صالح أن يكون .

أدب المرجئة :

لم نر بعد طول البحث أدبا كثيرا يصح أن يسمى أدب المرجئة ، ولعل السبب في ذلك أن طبيعة الارجاء نفسها لا تهتم أدبا ، فانما تهتم الأدب عنصران . عنصر عقلى قوى في يد صناع ولسان طلق . وهذا هو الذى نراه في أدب المعتزلة . فقد اتسعت عقولهم وشملت مناحى الحياة الطبيعية والاجتماعية ، وكانت أدواتهم اللسانية والعلمية أداة صالحة ثقفت بالثقافة المربية فأنتجت هذا النتاج الوافر الذى أشرنا اليه من قبل ، وعنصر الماطفة القوية من حزن عميق وصبر على الشدائد كما هو الشأن في أدب الشيعة ، أو عاطفة الشجاعة والقوة ، وصحابة مجلدة طائفة العرب كما هو الشأن في النواج . أما المرجئة فالمقيدة نفسها عند هم تهتم على المسألة والوقوف على الحياض ، وهذه أمور تهدي الماطفة

وتجعلها فاترة ، والحاطفة اذا فترت لا تنتج أدبا ، يضاف الى هذا ان ليست لهم فاحية عقلية واسعة عميقة ، فهذا وذاك يجعل نتاجهم الأدبي ضعيفا حتى لقد رأيت الشهرستاني قد عد من المرجئة شاعرين معروفين كبيرين وهما الفضل الرقاشي والعتابي ، فلما راجعت ما كتب عنهما فيما بين يدي من كتب وما روى من شعرهما لم أجد فيه أثرا واضحا من أثر الأرجاء .

وكل ما عثر عليه قطع قليله نوضح مذهب الأرجاء كقصيدة ثابت قطنة ، وقد ذكرناها في " فجر الاسلام " أو قطع ترد على المرجئة كالذي روى الأغانى من أن عن بن مهيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود كسان مرجئا ثم عدل عن الأرجاء فقال :

فأول ما أفارق غير شـك . . . أفارق ما يقول المرجئونـا
وقالوا مؤمن من آل جـور . . . وليس المؤمنون بجائـرنـا
وقالوا مؤمن دمه حـلال . . . وقد حرمت دماء المؤمنيـنا
ونحو هذا من الجمل والأبيات القصيرة القليلة .

وسمع هذا يظهر لى ان هناك بابا كبيرا واسما من أبواب الأدب وخصوصا فى العصر المباسى تأثر تأثيرا كبيرا بالأرجاء ، وهو باب عفو الله عن ذنوب الحاصين . فقد كان الممتزلة يرون أن الكبيرة تستحق العقوبة حتما ما لم يتب ، وأن من مات عاصيا مرتكبا للكبيرة لا بد فى النار ، وقد كتب الله على نفسه ذلك فلا يمفو .

والمرجئة تجيز احتمال عفو الله حتى مع عدم التوبة ومع الاكثار
من المعاصي ، فلما افترط كثير من شعراء الدولة المباسمية في اللهيـو
وأسرفوا في اللذة من خمر ونساء وظلمان وما اليها ركنوا الى عفو الله طمس
مذهب الارجاء يأملونه ويركنون اليه ، وفتحوا في ذلك بابا واسعا مسن
أبواب الأدب .

نرى مثلاً منه واحداً جليلاً في شعر أبي نواس ، وربما كان خبير
مثل لذلك قوله يستهزئ بالنظام ، ومذهبه في الاعتزال ويحذ الارجاء
رأيه في العفو ، ويقول :

فقل لمن يدعى في العلم فلسفة .°. حفظت شيئا وفابت عنك أشياء
لا تحظر الحفوان كنت امرأ حرجا .°. فان حظركه في الدين اذرا
ويقول :

أيها النافل المقيم على اللهـو .°. ولا عذر في المقام لسيئاء
لا بأعمالنا تطيق خلاصا .°. يوم تمدد السماء فوق الجبـاء
فبراني على الاساءة والتفسرــــــــــــط راج لحسن عفو الله
ويقول :

يا رب ان عظمت ذنوبي كثيرة .°. فلقد طمت بأن عفوك أعظم
ان كان لا يرجوك الا محسن .°. فبمن يلوذ ويستجير المجسر
أدعوك رب كما أمرت تضرعــــــــــــا .°. فاذا ردت يدي فمن ذا يرحم

ما لى اليك وسيلة الا الرجاء .°. وجميل عفوك ثم انى مسلسلهم

فأى امرى يقرأ هذه الأبيات ولا يرى فيها عنصر الارجاء وسما

طى هذا النمط كثير من الشعراء ، ويطول بنا القول لو ذكرنا أقوالهم

فكتفى بهذا القدر ، ونقرر ان مذهب الارجاء فتح بابا جديدا مس

أبواب الأدب هو فلسفة الحفو .



- (١٣) ان ما نسب الى أبى حنيفة قد تكون مسئوليته على اتباعه .
- (١٤) ان مذهب الارزاء فيه اطماع الناس في عفو الله ■ والركون الى عدم
المبالاة بالعمل .
- (١٥) في الحصر المادية المتأخرة تأثر الناس بالمادة في التواني عن العمل
بجانب مذهب الارزاء فاجتمع الشر من جهتين ■ من مذهب الارزاء أولا ،
ومن التأثير المادي المفرى للانسان وسببا في لهوه وانشغاله عن فصل
الواجبات ثانيا .
- (١٦) توصلنا الى تصحيح الأحاديث المرفوعة المتعلقة بدم المرجئة .
- (١٧) ان أعدل المذاهب هو مذهب أهل السنة والجماعة الذين يقفون مسرع
نصوص الشرع قولا وعملا واعتقادا .
- (١٨) وان مذهب المرجئة من البدع في الدين اذا لم يكن صاحبه داعية اليه ،
ولم يكن من غلاة المرجئة ، أما اذا كان من النوع الآخر فقد يكسبون
مكفرا أو من كبائر الذنوب .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين
وصلّى الله وسلّم هارك على خاتم المرسلين نهيئنا
محمد وصلّى آله وأصحابه أجمعين آمين .

فهرس المراجع والمصادر

- (٨) اختلاف أبي حنيفة وابن أبي ليلى . للإمام أبي يوسف حسن
يعقوب بن ابراهيم الأنصارى المتوفى سنة ١٨٢ هـ ، صغره
وهلق عليه أبو الوفاء الأصفهاني . الطبعة الاولى سنة
١٣٥٧ هـ ، مطبعة الوفاء بمصر ، نشر لجنة احياء
المعارف النحانية بحيدر اباد ، الهند .
- (٩) أركان الايمان . تأليف وهبى سليمان غاوي . مؤسسة
الرسالة ، الطبعة الاولى سنة ١٣٩٧ هـ .
- (١٠) أدب المعتزلة . د . عبد الحكيم أستاذ مساعد بجامعة
القاهرة ، دار العلوم ، نشر دار نهضة مصر للطبع والنشر
القاهرة ، الطبعة الاولى سنة ١٣٦٩ هـ ، مطبعة الرسالة .
- (١١) اصول اعتقاد أهل السنة والجماعة . تأليف الحافظ أبي القاسم
هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي المتوفى
سنة ٤١٨ هـ . تحقيق د . أحمد سعد حمدان . نشر
دار طبعة للنشر والتوزيع ، الرياض .
- (١٢) أصول البحث العلمى ومناهجه . د . أحمد بدر . نشر وكالة
المطبوعات ، الكويت ، الطبعة الثالثة ، ١٩٧٧ م .
- (١٣) أصول الدين . تأليف أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي .
المتوفى سنة ٤٢٩ هـ .
نشر وطبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة
الثالثة .

- (٢٠) الايمان . لأبي بكر بن أبي شسيبة المتوفى سنة ٢٣٥ هـ .
تحقيق ناصر الدين الألباني .
- (٢١) الايمان . لابن تيمية : أحمد بن عبد الحلیم المتوفى سنة
٢٢٨ هـ . تحقيق زهير الشاويش ، وناصر الدين
الألباني . الطبعة الثالثة ، سنة ١٣٩٩ هـ .
- (٢٢) الايمان بين السلف والمتكلمين . رسالة ماجستير مقدمة مسن
د . أحمد بن عطية الغامدي . الطبعة الأولى ، ١٤٠١ هـ .
- (٢٣) الايمان . للحافظ محمد بن اسحاق بن يحيى بن مسعود ،
المتوفى سنة ٣٩٥ هـ . تحقيق وتخريج د . طو بن محمد
ناصر قبيسي . نشر المجلس العلمي بالجامعة الاسلامية .
الطبعة الأولى ، مطبعة الجامعة الاسلامية بالمدينة .
- (٢٤) الايمان . لأبي عبيدة القاسم بن سلام . تحقيق الشيخ
محمد ناصر الألباني .
- (٢٥) البداية والنهاية . للحافظ عماد الدين أبي الفداء اسماعيل
ابن كثير المتوفى سنة ٧٧٤ هـ . نشر دار الفكر العربي ،
الطبعة الأولى ، سنة ١٣٥١ هـ .
- (٢٦) بيان تلخيص الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية . لشيخ الاسلام
أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية المتوفى سنة ٧٢٨ هـ .
تأليف محمد بن عبد الرحمن بن قاسم . الطبعة الأولى
مطبعة الحكومة السعودية بمكة المكرمة . سنة ١٣٩٢ هـ .

- (٢٧) تاريخ الأدب العربي . تأليف كارل بروكلمان ، تمريب سبب
الدكتور رمضان عبد التواب . نشر دار المعارف بمصر ،
سنة ١٩٢٥ م .
- (٢٨) تاريخ بغداد للمحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب
البغدادى المتوفى سنة ٤٦٣ هـ . نشر المكتبة
السلفية بالمدينة .
- (٢٩) تاريخ ابن الراوندى الطحيد . تأليف الدكتور عبد الأمير
الأعسم . نشر دار الآفاق الجديدة ، بمسروت ،
الطبعة الأولى سنة ١٣٩٥ هـ .
- (٣٠) تاريخ الجهمية والمعتزلة . تأليف جمال الدين القاسم .
- (٣١) تاريخ دمشق . لابن عساكر . مصر بالجامعة الإسلامية ،
المكتبة المركزية ، نشر مؤسسة الرسالة ، بمسروت .
الطبعة الأولى ، سنة ١٣٩٩ هـ .
- (٣٢) تاريخ الفرق الإسلامية ، ونشأة علم الكلام عند المسلمين .
تأليف علي مصطفى الخرابي . نشر محمد علي صبيح
وأولاده ، سنة ١٣٧٨ هـ ، بالقاهرة .
- (٣٣) تاريخ فلسفة الاسلام في القارة الأفريقية . للدكتور يحيى هويدى .
نشر مكتبة النهضة المصرية ، مطبعة دار الاتحاد العربى
القاهرة .

(٣٤) التأريخ الكبير . للإمام أبي عبد الله محمد بن اسماعيل

البخارى المتوفى سنة ٢٥٦ هـ . مطبعة دار المعسارف

العثمانية ، حيدرآباد ، الهند ، الطبعة الأولى .

سنة ١٣٦١ هـ .

(٣٥) تهمة الأدلة . لأبي المصنف النسفي . تحقيق السيد

محمد الأنسوري حامد ، رسالة دكتوراه ، مخطوطة بكلية

اصول الدين جامعة الأزهر .

(٣٦) تبيين الصحيفة في مناقب الامام أبي حنيفة . لجلال الدين

عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي المتوفى سنة ٩١١ هـ .

مطبعة دائرة المعارف العثمانية ، حيدرآباد ، الهند ،

سنة ١٣٨٠ هـ . ضمن مجموعة للمؤلف .

(٣٧) تبين كذب المفتري فيما نسب الى الامام أبي الحسن الأشعري .

تأليف الحافظ أبي القاسم طي بن الحسن بن هبة الله

ابن عساكر الدمشقي المتوفى سنة ٥٧١ هـ . تقديم

وتعليق زاهد الكوثري .

*** التجسيم عند المسلمين فرق الكرامية . المؤلف سهر مختار .

تحفة الأحوزي شرح جامع الترمذي . للحافظ محمد

عبد الرحمن المباركفوري ، تصحيح عبد الرحمن محمد

عثمان ، نشر المكتبة السلفية بالمدينة ، الطبعة

الثانية ، سنة ١٣٨٤ هـ .

- (٣٩) التفكير الفلسفى فى الاسلام ، مذاهب وشخصيات . تأليف
الدكتور على سامى النشار ، سعاد على عبد السرزاق .
نشر دار الكتب الجامعية ، الطبعة الأولى ، ١٣٩٢ هـ .
- (٤٠) تهذيب التهذيب . للحافظ أحمد بن على بن حجر الحسقلانى
المتوفى سنة ٨٥٢ هـ . تحقيق وتقديم الاستاذ محمد الوهاب
عبد اللطيف . نشر دار المعرفة ، بيروت ، الطبعة
الثانية ، سنة ١٣٩٥ هـ .
- (٤١) تبيين ابليس . لأبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى المتوفى
سنة ٥٩٧ هـ . نشر محمود ممدى الاستاذ بولى ، ١٣٩٦ هـ .
- (٤٢) التبيين والرد على أهل البدع . لأبى الحسن محمد بن أحمد
ابن عبد الرحمن الملقب .
مطبعة
السعادة ، سنة ١٣٨٨ هـ .
- (٤٣) التمهيد . لأبى بكر الباقلى المتوفى سنة
الطبعة الأولى ، مطبعة السعادة .
- (٤٤) التمهيد . لابن عبد البر . تحقيق مجموعة من علماء المغرب .
مطبعة فضالة بالمغرب ، سنة ١٣٨٧ هـ .
- (٤٥) تهذيب الآثار . للحافظ أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى
المتوفى سنة ٣١٠ هـ . تحقيق محمود محمد شاكر .
مطبعة المدنى ، القاهرة ، سنة ١٤٠٢ هـ .

- (٤٦) تهذيب التهذيب . للحافظ ابن حجر المصقلاني . دائرة المعارف النظامية ، حيدر اباد ، الهند ، الطبعة الأولى سنة ١٣٢٥ هـ .
- (٤٧) تهذيب الكمال . للحافظ أبي العجاج يوسف بن الزكي المزي المتوفى سنة ٧٤٢ هـ . مصورة بمكتبة الدراسات العليا بالجامعة الاسلامية بالمدينة .
- (٤٨) الجواهر المضية في طبقات الحنفية . تأليف أبي محمد عبد القادر بن أبي الوفاء القرشي الحنفي المصري المتوفى سنة ٧٧٥ هـ . مطبعة دائرة المعارف ، حيدر اباد ، الهند ، الطبعة الاولى .
- (٤٩) الجهم بن صفوان ومكانته في الفكر الاسلامي . تأليف خالد الحلي . منشورات المكتبة الأهلية ، بغداد ، مطبعة الارشاد ، سنة ١٩٦٥ م .
- (٥٠) حجة الله البالغة . للامام الشيخ أحمد المعروف بشاه ولي الله . نشر جماعة من محبي العلم ، الطبعة الأولى ، ١٣٥٥ هـ .
- (٥١) حاشية الشيخ ابراهيم البيهقوري المسماه بتحفة المرید علی جوهرة التوحيد . وهامشه تفسيريات الشيخ أحمد الأجهسوري . المطبعة الخيرية ، القاهرة ، سنة ١٣١٠ هـ .
- (٥٢) حاشية الشيخ اسماعيل الكلبي المتوفى سنة ١٢٠٥ هـ طبع شرح جلال الدواني الصديق مع حاشيتي المرجانسي والغلغالي . المطبعة الحثانية ، در سعادت ، ١٣١٦ هـ .

- (٥٣) حاضر العالم الاسلامى . تأليف لوثر استودارد الامريكى ،
تعريف الاستاذ عجاج نويهض مع تعليقات بقلم الأثير
شكيب أرسلان . الطبعة الرابعة ، ١٣٩٤ هـ .
- (٥٤) حلية الأولياء . لأبى نعيم الأصفهاني المتوفى سنة ٤٣٠ هـ .
الطبعة الاولى بمطبعة السعادة بمصر ، ١٣٥١ هـ .
- (٥٥) حوليات الاسلام . تأليف أحمد عطية الله . نشر دار التراث
القاهرة .
- (٥٦) الخطط . لتقى الدين أحمد بن طو، المقرئ المتوفى سنة
١٣٢٦ هـ . مطبعة النسيب ، ١٣٢٦ هـ .
- (٥٧) الرد على الجهمية . للإمام الحافظ ابن مقده المتوفى سنة
٣٩٥ هـ . تحقيق الدكتور / على بن محمد ناصر فقيهي .
- (٥٨) رسالة الايمان . للإمام أبى الحسن الأشعري . مطبوعة
بالجامعة الاسلامية ، المكتبة المركزية ، عن مخطوطة
دار الكتب المصرية ، فهرس المكتبة الخديوية أول .
- (٥٩) الرفع والتكميل فى الجرح والتعديل . للإمام عبد الحميد
السكنوى المتوفى سنة ١٣٠٤ هـ . تحقيق أبو شدة . نشر
مكتب المطبوعات الاسلامية ، حلب ، الطبعة الثانية ،
١٣٨٨ هـ .
- (٦٠) روضات الجنات . تأليف محمد باقر الخونسارى الأصفهاني .
الطبعة الثانية .

- (٦٨) الشرح الجديد لجوهر التوحيد . تأليف الشيخ أحمد محمد
الحدوى . الطبعة الاولى سنة ١٣٦٦ هـ . مطبعة
الحلبى بمصر .
- (٦٩) شرح السنة . للهنوى : أبو محمد الحسن بن مسعود المتوفى
سنة ١١٦ هـ . تحقيق شعيب الأرنؤوط ، وزهير
الشاويش . طبع المكتب الاسلامى .
- (٧٠) شرح العقائد النسفية . للعلامة سعد الدين التفتازانى، طبع
العقائد النسفية للعلامة نجم الدين عمر النسفى ، مع
شرح عبد الحكيم وشرح العلامة المصام . الطبعة الاولى
سنة ١٣٣٢ هـ . المطبعة الأزهرية بمصر .
- (٧١) شرح الحقيدة الأصفهانية . لابن تيمية . مطبعة المصام ،
سنة ١٣٨٥ هـ ، القاهرة .
- (٧٢) شرح الحقيدة الطحاوية . لعلى بن أبى الحز الحنفى المتوفى
سنة ٤٤٦ هـ . تحقيق جماعة من العلماء ، تحرير
الألبانى ، نشر زهير الشاويش ، الطبعة الخامسة ،
سنة ١٣٩٩ هـ .
- (٧٣) شرح النووى على مسلم . للإمام أبو زكريا يحيى بن شرف النسوى
المتوفى سنة ٦٧٦ هـ . المطبعة المصرية .
- (٧٤) الشريعة للأجرى . أبوبكر محمد بن الحسين المتوفى سنة ٣٦٠ هـ .
تحقيق محمد حامد الفقى . الطبعة الاولى ١٣٦٩ هـ .
مطبعة السنة المحمدية .

- (٧٥) شفاء الحليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل . للامام
الحافظ شمس الدين أبي محمد الله محمد بن أبي بكر
المعروف بابن القيم الجوزية الحنبلي المتوفى سنة ٧٥١ هـ .
الطبعة الاولى سنة ١٣٢٣ هـ .
- (٧٦) الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة . للامام ابن القيم .
توزيع ادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد
بالرياض .
- (٧٧) ضحى الاسلام . لأحمد أمين . مطبعة النهضة المصرية ،
الطبعة الثامنة .
- (٧٨) طبقات الشافعية . لتاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن عيسى
المبكي المتوفى سنة ٧٧١ هـ . تحقيق محمود محمد
الطناحي ، عبد الفتاح محمد الحلو . الطبعة الأولى ،
سنة ١٣٨٣ هـ ، مطبعة الحلبي بمصر .
- (٧٩) الحبر . تأليف الحافظ الذهبي . تحقيق فؤاد سيد .
مطبعة الكويت .
- (٨٠) عقائد السلف . جمع وتحقيق الدكتور / علي سامي النشار ، وعصار
جمعي الطالبين . وتشتمل على المراجع الآتية :
الرد على الجهمية للامام أحمد بن حنبل المتوفى
سنة ٢٤١ هـ .

- ٢ - الرد على الجهمية للإمام عثمان بن سعيد
الدارمي المتوفى سنة ٢٨٠ هـ .
- ٣ - الرد على بشر المريسي للإمام عثمان بن سعيد
الدارمي .
- ٤ - اختلاف اللفظ لابن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦ هـ .
- ٥ - خلق أفعال العباد للإمام البخاري المتوفى
سنة ٢٥٦ هـ .
- (٨١) عقيدة السلف وأصحاب الحديث . لأبي عثمان الصابوني المتوفى
سنة ٤٤٩ هـ . ضمن مجموعة الرسائل المنيرية .
- (٨٢) العقيدة الطحاوية . شرح وتعليق محمد ناصر الدين الألباني .
نشر المكتبة الاسلامي ، الطبعة الاولى ١٣٩٨ هـ .
- (٨٣) الملل المتناهية في الاحاديث الواهية . لأبي الفرج عبد الرحمن
ابن الجوزي . تحقيق ارشاد الحق الأثرى . نشر رابيس
ادارة العلوم الأثرية ، فيصل آباد ، باكستان ، الطبعة
الاولى . مطبعة المكتبة العلمية ، لاهور ، باكستان .
- (٨٤) عمدة القاري شرح صحيح البخاري . للحافظ العلامة بدر الدين
أبو محمد محمود بن أحمد المعروف بالبدر الميسني
المتوفى سنة ٨٥٥ هـ . نشر محمد أمين دمج ، بيروت ،
المطبعة المنيرية .

- (٨٥) عون المعبود مع شرح الحافظ ابن القيم . للشيخ محمد
شمس الدين الحظيم أبا دى . تحقيق عبد الرحمن محمد
عثمان . الطبعة الثانية ، نشر المكتبة السلفية
بالمدينة المنورة .
- (٨٦) الفنية لطالبى طريق الحق عز وجل . للشيخ عبدالقادر
الجيلانى . مطبعة على صبيح وأولاده بمصر .
- (٨٧) غاية المرام فى علم الكلام . لسيف الدين الآمدى المتوفى
سنة ٦٣١ هـ . تحقيق حسن محمود عبد اللطيف .
طبع القاهرة سنة ١٣٩١ هـ .
- (٨٨) فتح البارى بشرح صحيح الامام أبى عبد الله محمد بن اسماعيل
البخارى . للامام الحافظ ابن حجر العسقلانى ، ترقيم
محمد فؤاد عبد الباقي ، المطبعة السلفية ومكتبتها ،
القاهرة ، سنة ١٣٩٠ هـ .
- (٨٩) الفرق بين الفرق . عبد القاهر بن طاهر بن محمد البندادى
المتوفى سنة ٤٢٩ هـ . تحقيق محمد محي الدين
عبد الحميد . نشر مكتبة على صبيح وأولاده . مطبعة
المدنى ، القاهرة .
- (٩٠) فرق وطبقات المعتزلة . للقاضى عبد الجبار الهذاني . تحقيق
وتعليق د . على سامى النشار ، عصام الدين محمد طلى ،
طبع سنة ١٩٧٢ م .

- (٩١) الفصل في الطل والأهواء والنحل . لأبو محمد علي بن أحمد
ابن حزم الظاهري المتوفى سنة ٤٥٦ هـ . نشر دار المعرفة
بيروت ، الطبعة الثانية ، سنة ١٣٩٥ هـ .
- (٩٢) فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة . تأليف :-
١ - ١ - أبي القاسم البلخي المتوفى سنة ٣١٩ هـ .
٢ - القاضي عبد الجبار المتوفى سنة ٤١٥ هـ .
٣ - الحاكم الجشمي المتوفى سنة ٤٩٤ هـ .
تحقيق فؤاد سيد . نشر وطبع الدار التونسية ، تونس ،
سنة ١٣٩٣ هـ .
- (٩٣) فضل علم السلف على الخلف . تأليف ابن رجب الحنبلي
البغدادي . خ جامعة القاهرة ك ٧ رقم ٨١٨٨ .
- (٩٤) الفقه الأكبر . للإمام أبي حنيفة النعمان المتوفى سنة
١٥٠ هـ . بشرح ملا علي القاري المتوفى سنة ١٠٠١ هـ .
طبع دار الكتب العربية بمصر سنة ١٣٢٧ هـ .
- (٩٥) الفهرست . لابن النديم . مطبعة دار المعرفة ، بيروت .
- (٩٦) فيض القدير شرح الجامع الصغير . للعلامة محمد عبد الرؤوف
المناوي . نشر دار المعرفة للطباعة
والنشر ، بيروت ، الطبعة الثانية ، ١٣٩١ هـ .
- (٩٧) القاموس المحيط . لمجد الدين الفيروز آبادي . طبع مطبعة
السعادة بمصر . بدون تاريخ .

- (٩٨) القصيدة النونية . للامام ابن القيم . شرح د . محمد خليل
هراس . مطبعة الامام بالقاهرة .
- (٩٩) الكامل في الضعفاء . لابن عدي . مصر بالجامعة الاسلامية ،
بالمدينة المنورة .
- (١٠٠) كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون . نشر مكتبة المثنى
ببغداد ، بدون تاريخ .
- (١٠١) كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال . لعلی المتقي
علاء الدين الهندي المتوفى سنة ٩٢٥ هـ . الطبعة
الثانية سنة ١٣٦٤ هـ ، مطبعة دائرة المعارف حيدرآباد
الدكن ، الهند .
- (١٠٢) اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة . للامام جلال الدين
السيوطي . الطبعة الثانية سنة ١٣٩٥ هـ . نشر
دار المعرفة ، بيروت .
- (١٠٣) اللباب . لابن الأثير الجرجي . مطبعة
دار صادر ، بيروت .
- (١٠٤) لسان العرب . لابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم الانصاري
المتوفى سنة ٧١١ هـ . طبعة مصورة عن طبعة بسطواقي .
نشر الدار المصرية للتأليف والنشر .
- (١٠٥) لسان الميزان . للحافظ ابن حجر . طبع دائرة المعارف ، حيدر
آباد ، الهند .

- (١٠٦) لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدر المضيئة
 في عقيدة الفرقة المرضية . تأليف الشيخ محمد بن أحمد
 السفاريني الأثرى الحنبلى المتوفى سنة ١١٨٨ هـ . مطابع
 دار الأصفهاني بجدة سنة ١٣٨٠ هـ .
- (١٠٧) المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين . للإمام محمد
 ابن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي المتوفى سنة
 ٣٥٤ هـ . تحقيق محمد ابراهيم زايد . نشر دار الوعى
 بحلس ، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٦ هـ .
- (١٠٨) مجموعة الرسائل والمسائل . تأليف شيخ الاسلام ابن تيمية .
 تحقيق محمد رشيد رضا .
- (١٠٩) مجموعة الرسائل المنيرة . جمع محمد منير الدمشقي ، نشر
 محمد أمين دمج ، بيروت ، سنة ١٩٧٠ م .
- (١١٠) مجمع الزوائد للهيثم . نشر دار الكتاب ، بيروت .
- (١١١) المحيط بالتكليف . للقاضي عبد الجبار الهمداني . تحقيق
 عمر السيد عزمي . نشر المؤسسة المصرية للتأليف والنشر .
- (١١٢) مسند الامام أحمد بن حنبل . ترتيب أحمد عبد الرحمن البنسا
 الشهير بالساعاتي . الطبعة الأولى .
- (١١٣) مشكاة المصابيح مع شرحه مرعاة المفاتيح . تأليف الشيخ أبي
 الحسن عبيد الله المباركفوري . طبع ونشر الجامعة
 السلفية ، بنار من الهند ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٣ هـ .

- (١١٤) المطالب العالية . للحافظ ابن حجر العسقلاني . تحقيق
حبيب الرحمن الاعظمي . المطبعة المصرية ، الطبعة
الاولى ، الكويت .
- (١١٥) معارج القبول بشرح سلم الوصول . للشيخ حافظ بن أحمد
الحكسي . المطبعة السلفية بالقاهرة ، طو نفقة
الحكومة السعودية .
- (١١٦) معجم المؤلفين . عمر رضا كحالة . مطبعة الترقى ، دمشق ،
سنة ١٣٧٦ هـ .
- (١١٧) معجم مقاييس اللغة . لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا
المتوفى سنة ٣٩٥ هـ . تحقيق عبد السلام محمد هارون .
نشر مكتبة الحلبي القاهرة ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٩ هـ .
- (١١٨) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن . محمد فؤاد عبد الباقي .
نشر مؤسسة جمال للنشر ، بيروت .
- (١١٩) مقالات الاسلاميين ، واختلف المصلين . للامام أبي الحسن
الأشعري . تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد .
نشر مكتبة النهضة المصرية ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٩ هـ .
- (١٢٠) الملل والنحل . تأليف أبي الفتح محمد عبد الكريم الشهرستاني
المتوفى سنة ٥٤٨ هـ . تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل .
الناشر مؤسسة الحلبي بالقاهرة سنة ١٣٨٧ هـ .

(١٢١) المنتظم في تاريخ الملوك والأمم . لابن الجوزي . مطبعة دائرة

المعارف النظامية ، حيدرآباد ، الهند ، الطبعة

الأولى سنة ١٣٥٩ هـ .

(١٢٢) النية والأمل في شرح الطل والنحل . لابن المرتضى أحمد

ابن يحيى المتوفى سنة ٨٤٠ هـ . تحقيق الدكتور جواد

مشكور . الطبعة الأولى ، دار الفكر للطباعة ، بيروت ،

سنة ١٣٩٩ هـ .

(١٢٣) موضع أوهام الجمع والتفريق . للحافظ أبي بكر أحمد بن طي

الخطيب البغدادي المتوفى سنة ٤٦٣ هـ . طبع دائرة

المعارف المثمانية ، حيدرآباد ، الهند ، سنة ١٣٧٨ هـ .

(١٢٤) الموضوعات . لابن الجوزي . تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان .

نشر المكتبة السلفية بالمدينة ، الطبعة الأولى ،

سنة ١٣٨٨ هـ .

(١٢٥) المواقف . تأليف القاضي عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد

الايحي مع شرحه للمحقق الشريف طي بن محمد الجرجاني

المتوفى سنة ٨١٦ هـ . الطبعة الأولى سنة ١٣٢٥ هـ ،

مطبعة السعادة بمصر .

(١٢٦) ميزان الاعتدال . للحافظ الذهبي . تحقيق على محمد

الهجاوى . نشر دار احياء الكتب العربية ، ميسرى

الحلبى ، القاهرة .

(١٢٧) النبوات . لشيخ الاسلام ابن تيمية . طبع ونشر

دار الطباعة المنيرية ، القاهرة ، الطبعة الأولى ،

سنة ١٣٤٦ هـ .

الناسخ

دسوقي عبد المنعم

عمادة شؤون المكتبات